

حکومت و فلسفہ کے مباحث پر مشتمل اہم کتاب

جوامع الحکم

علامہ مفتی شبیر حسین رضوی

ملکت بکرا علی محمدی ہری

ایس۔ ایس۔ پبلیشس، مہنداول چورہا، خلیف آباد

عزیز القدر و عزیز رحم مولوی ذوالفقار الحقانی العقار

بدایوں شریکیا

دعا گو سید حسن احمدی صاحب القدر القوی



بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا

حکمت و فلسفہ کے مباحث پر مشتمل اہم کتاب

موسوم بہ

جوامع الحکم

از

جامع معقول و منقول حضرت علامہ الحاج مفتی شبیر حسن رضوی

صاحب قلمہ عکدہ العالی

شیخ الحدیث و صدر دارالافتاء الجامعۃ الاسلامیہ روناہی فیض آباد

ناشر

مکتبہ علیمیہ ایس ایس پبلس مہنداول چورابا

خلیل آباد کبیر نگر

نام کتاب : جوامع الحکم

موضوع : حکمت و فلسفہ

مؤلف : مفتی شبیر حسن رضوی شیخ الحدیث

الجامعۃ الاسلامیہ قصبہ روناہی ضلع فیض آباد (یو پی)

پروف ریڈنگ : مولوی فہیم احمد خاں ثقلینی بدایونی محترم جامعہ حذا

مولوی محمد ارشد رضا بستوی محترم جامعہ حذا

کمپوزنگ : مولانا غلام نبی احمد غازی آفست پریس محلہ پچھو یاہستی

ناشر : مکتبہ علمیہ ایس ایس پریس مہنداول چوراہا خلیل آباد

ضلع سنت کبیر نگر (یو پی)

بار اول : گیارہ سو

سن اشاعت : ۱۴۲۵ھ ۲۰۰۵ء

قیمت :

ملنے کے پتے

(۱) جامعہ کھڈ پو قصبہ روناہی ضلع فیض آباد

(۲) مجمع المصباحی مبارک پور ضلع اعظم گڑھ

(۳) کتب خانہ امجدیہ ۳۲۵ میاں جلیاں جامع مسجد علی فیروزہ

(۴) رضوی کتاب گھر ۳۲۵ میاں جلیاں جامع مسجد علی فیروزہ

(۵) ڈری بک ڈپو نوحہ مسجد علی شریف

﴿شرف انتساب﴾

فقیر اپنی اس کاوش کو اس ذات بابرکات کی جانب منسوب کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہے جو ذات والا صفات امام علوم عقلیہ و نقلیہ اور روئے زمین میں اللہ تعالیٰ کے دلائل قدرت سے ایک دلیل قاطع تھی اور حضور خاتم النبیین سید المرسلین ﷺ کے معجزات قاہرہ سے ایک معجزہ تھی یعنی امام اہلسنن و فخر زمین و زمن مقتداء عارفان روزگار علیحضرت عظیم البرکت، مجددین و ملت امام احمد رضا قدس سرہ کی جانب جن کے روحانی فیوض و برکات سے فقیر اس لائق ہوا۔

☆ مکر قبول افتخار ہے عز و شرف ☆

امید وار کرم

شبیر حسن رضوی

خادم الجامعۃ الاسلامیہ روناہی فیض آباد (یو. پی.)

تقریظ جلیل

ادیب شہیر حضرت علامہ مفتی محمد اسلم بستوی صاحب قبلہ

شیخ الحدیث و صدر المدرسین دارالعلوم انوار القرآن ہلہ سہور (بھیل)

اثر پرورش کے جغرافیہ میں ضلع بستی کی زیادہ اہمیت نہیں دی گئی جبکہ اس ضلع نے ایک سے ایک نادر و نامور شخصیتوں کو جنم دیا جس میں سے کچھ لوگوں کا شمار سیاسی قائدین میں ہوتا ہے کچھ اسکالر کی حیثیت سے مشہور ہوئے کچھ لوگوں نے مذہبی نمائندگی کی جسکی انتہا یہ ہے کہ اغیار کے کچھ معبود بھی بستی میں پیدا ہو گئے اور کچھ مرنے کے لئے یہیں آ گئے کچھ نامور محققین بھی بستی کی پیداوار ہیں ادیب شاعر، نقاد تو بے شمار پیدا ہوئے جن میں بہتوں کا شمار صف اول میں ہوتا ہے اور کچھ بین الاقوامی شخصیت کے حامل ہیں، آئی اے، ایس، پی، بی، ایس، بھی بہت سے پیدا ہوئے تاہم ارباب تحریر اور قلمی اجارہ داری رکھنے والوں نے ضلع بستی کو ہمیشہ بستی کی طرف ڈھکیلنے کی سعی ناکام کی ہے۔ لیکن انہیں کیا معلوم کہ آج بھی بستی کی ان ہستیوں سے،، بلندیاں،، جنم لے رہی ہیں،،

بستی اور خلیل آباد کے بیچ چوریب انٹیشن کے جانب شمال تقریباً ۷ کلومیٹر کی دوری پر ایک علاقہ دیوریالال اور بسڈیلہ کا ایریا بظاہر کورہ ہے لیکن حقیقت میں بہت ہی مردم خیز ہے جہاں سے سیاسی نمائندگی بھی ہوتی رہی، آکسفورڈ یونیورسٹی ۱۹۵۲ء لندن کے بہت پرانے اسکالر بھی یہیں پیدا ہوئے اور برٹش میریڈ میں یہاں کے وکیل و مختار اور بیرسٹر بھی رہے۔ مذہبی حیثیت بھی یہاں کی مسلم رہی یہاں سے بڑے بڑے علماء و فقہاء بھی پیدا ہوئے اور یہ انتہائی خوش بختی کی بات ہے کہ یہاں موضع بسڈیلہ میں دارالعلوم تدریس الاسلام جو عرصہ سا تھ سال سے قائم ہے۔ اس نے تو علماء اور فضلاء کی ایک ایسی کھیپ پیدا کر دی جو ہندوستان بھر میں مذہب و ملت کے درس و تدریس کے لئے صف اول تک پہنچ گئے اور اسی دارالعلوم سے استفادہ کرنے والے آج یورپ و امریکہ تک ملی خدمات انجام دے رہے ہیں۔

ہندو اور اس سے متصل موشع دیو بالال و دیگر ملی و یہاں جس نے ایک سے ایک
 ذہین فطین علماء و فضلاء و ادیب و شاعر و راہنما ایسے پیدا کئے کہ جن کی شہرت کو ہندوستان کی سرحد
 سمیت نہیں سکی۔ آج بھی یہاں کے کچھ علماء ایسے ہیں جن کی قابلیت اپنی نظیر آپ ہے ان
 میں سر فہرست حضرت علامہ مفتی شبیر حسن صاحب رضوی شیخ الحدیث الجادہ الاسلامیہ قصبہ
 روٹا ہی ضلع فیض آباد ہیں جو ایک جید عالم ہونے کے ساتھ ساتھ ایک بہترین محقق عظیم فلسفی اور
 لائق تحسین فقیہ ہیں جن کی زندگی کے بیشتر ایام درس و تدریس اور اسلامی تحقیق و جستجو میں گذر
 رہے ہیں وہ آج بھی ایک طالب علم کی طرح کتابوں میں غرق رہتے ہیں ان کی یہ محنت طالب
 علمی کے زمانے سے مشہور ہے اور آج بھی وہ جاری ہے یہ بالکل سچ مقولہ ہے کہ

”آدمی زندگی بھر طالب علم ہی رہتا ہے۔“

زیر نظر کتاب ”جوامع الحکم“ دو حصوں کی اضافت کے ساتھ مجمع البحرین کا درجہ رکھتی
 ہے جو یونانی حکمت و فلسفہ کی شہر سے گذرتی ہوئی اسلامی عقائد و کلام کے آبشار تک پہنچتی ہے۔
 ”جوامع الحکم“ مفتی صاحب موصوف کے کارناموں میں وہ شاہکار تحقیقی کارنامہ ہے جس میں
 انھوں نے بڑی عرق ریزی کے ساتھ اسلامی مقاصد و مال تک قاری کو غیر محسوس طریقے سے
 پہنچا دیا ہے۔ فلاہ در المصنف۔

موجودہ سائنس و راسل فلسفہ قدیم کی ترقی یافتہ شکل ہے جس کا تمام تر مدار برسرِ تحقیق
 کے بعد عملی شکل میں جو نظریہ ثابت ہو گیا وہی محقق و رتہ مسترد ہے۔ مثلاً ایک فلسفی نے اپنی
 تمام تر دفاعی ورزش کے بعد ایک نظریہ قائم کیا پھر وہ موجودہ سائنسوں کی تجربہ گاہ تک پہنچ کر
 ثابت یا مسترد ہو گیا آج کے سائنس دانوں کی موجودہ تجربہ گاہ ہیں قدیم فلسفیوں یا انھوں نے
 اسلامی کی رصد گاہوں کی مرہون منت ہیں اس لئے کم و بیش آج بھی راہ و رسم جاری ہے جس کا
 سلسلہ ہند قلیس (Bandqalis) کے بعد مشہور یونانی فلسفی فیثاغورث اور اس کے
 شاگردوں سے شروع ہوا۔ مثلاً ایک فلسفی نے گردش افلاک کو ثابت کیا تو دوسرے نے زمین
 گھمراہ یا اگرچہ قدیم یونانی فلسفیوں کی نظر میں عالم کا مرکز زمین رہی ہے اس نظریہ کی اساس

بھی بطلیموس فلسفہ سے ماخوذ ہے جسکو ۱۵۴۳ء میں پولنڈ کے مشہور سائنسدان کوپرنکس نے زندہ کیا اس کا یہ نظریہ اختراعی نہیں بلکہ اس سے سیکڑوں سال پہلے بطلیموس سے بھی پہلے ارسناکس (Aristarchus) اور دیگر یونانی فلسفیوں کا بھی یہی خیال تھا لیکن بطلیموس نے اپنے استدلالی زور بیان سے اس نظریے کو نیا منسپا کر دیا تھا لیکن کوپرنکس (Copernex) نے اس نظریے کو دوبارہ زندہ کیا اس کے بعد جرمن کے کپلر (Kepler) اور اطالیہ گلیلیوں (Galelio) نے سترھویں صدی میں اس نظریے کے تاریک گوشے اجاگر کئے اور اس کی الجھی ہوئی گتھوں کو سلجھایا کپلر نے سورج کے گرد سیاروں کی گردش کے احوال مدون کئے اور ثابت کیا کہ یہ گردش کرومی نہیں ہے۔

گلیلیو نے اپنی ایجاد کردہ زمین کی مدد سے اس نظریے کو اور مستحکم کرنے کی کوشش کی۔ گلیلیو ہی نے اپنی دوربین کی مدد سے سورج کے دھبے چاند کے پہاڑ و غار مشتری کے چاند زحل کے حلقے زہرہ کی مختلف بنائیں کہکشاں کی گردش میں انکنت ستارے دیکھے۔

۱۶۴۳ء میں Lincosyre اور Lytheorpy (برطانیہ) کے اندر اسی سال جس سال گلیلیو مرانیون پیدا ہوا جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اس نے کائنات کے مابین کشش ثقل Law of graviaation دریافت کیا اور بتایا کہ کائنات کا سارا نظام ایک دوسرے کے مابین کشش ثقل کی بناء پر قائم ہے جس کو نظریہ اضافیت سے موسوم کیا جاتا ہے کشش ثقل اگرچہ نیوٹن کی دریافت نہیں مگر اس کی مکمل تشریح نیوٹن ہی نے کی اور ثابت کیا کہ کپلر نے ستاروں کی گردش کے جو قاعدے وضع کئے ہیں وہ کشش ثقل ہی کے بنیاد پر منطبق ہیں نیوٹن نے دوربین میں نئی نئی اختراعیں کی پھر بعد میں ولیم ہرٹ (William Hersch) نے بہت بڑی دوربین بنائی جن کے ذریعہ سات سیاروں کے علاوہ آسمانوں پر پورے نس، دیکھا گیا اور پھر بعد میں ایک سیارہ نپ نیون دیکھا گیا اس طرح سائنس دانوں نے نو سیارے ثابت کئے جسکو کچھ علماء متکلمین نے ارشادات ربانیہ پر منطبق کرنے کی مسامی اس طرح کی جس طرح عرش و کرسی کو نو آسمانوں پر منطبق کرنے کی کوشش کی ہیں آج بھی علماء متکلمین کی طرح کچھ دانشور علماء کم دانشور زیادہ سائنس کی ہر بات کو اسلامیات سے منطبق

کرنے کی کوشش کرتے ہیں جو انہی چال ہے انہیں چاہئے کہ آج سائنس جو اپنے تجربے کی بنیاد پر اسلامی نظریے کو ثابت کرنے لگی ہے اسے ہی تسلیم کریں۔ اس لئے کہ پہلے ہم مسلمان ہیں بعد میں دانشور یا سائنس دان۔ لہذا سائنس جو ابھی ارتقائی منزل سے گزر رہی ہے وہ اپنی آخری منزل پر پہنچے گی تو اسے خود ہر اسلامی نظریہ اور قرآنی پیشین گوئیاں ہی حق و صحیح نظر آئیں گی۔

ہمارے مفتی صاحب موصوف طولی اللہ عمرہ نے اپنی کتاب ”جوامع الحکم“ میں اسی طرح کا ذہن بناتے ہوئے جہاں مسلمانوں کے دانشور طبقے کی رہنمائی کی مساعی جیلہ کی ہے وہیں ہماری نئی نسل کے علماء اور طلبہ کو ایک ڈگری ہے اگرچہ آج اس کمپوزیٹ عہد میں کتابوں کی ضرورت کم ہوتی جا رہی ہے لیکن یہ وسائل ہر کس و ناکس کو کہاں میسر آ سکتے ہیں۔ لہذا کتابوں کی اہمیت اپنی جگہ پر مسلم ہے۔ اس تحریری کام کو مفتی صاحب موصوف جس ڈھنگ اور ڈھب سے آگے بڑھا رہے ہیں وہ مسلمانوں کی نئی نسل اور علماء و طلبہ کے لئے ایک نعمت غیر مترقبہ ہے مفتی صاحب موصوف کا یہ کارنامہ انھیں زندہ رکھنے کے لئے کافی ہے۔

جسم تو خاک ہے اور خاک میں مل جائے گا
میں تو بہر حال کتابوں میں ملوں گا تم کو

اخیر میں دعا ہے کہ مولیٰ تعالیٰ اپنے حبیب پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صدقہ و طفیل میں کتاب ”جوامع الحکم“ کو مقبول اناام بنائے اور اس کے مولف حضرت مفتی صاحب قبلہ دام ظلہ العالی کو دونوں جہان میں اس کا صلہ و اجر عطا فرمائے۔

فتا
گدائے غوث و رضا
محمد اسلم بستوی
خانم اعلیٰہ انوار العلوم لرام پور (یو پی)
۲۵ محرم الحرام ۱۴۲۶ھ

عرض مؤلف

لہذا بعد۔ فقیر کی ایک مدت سے ہی خواہش تھی کہ ایک ایسی کتاب ترتیب دی جائے جو حکمت و فلسفہ کے اکثر مسائل پر مشتمل ہو اور اس کے وہ مسائل جو شرع مطہر سے متصادم ہیں ان کی نشاندہی بھی کر دی جائے تاکہ طلبائے علوم اسلامیہ اس سے دور و غور رہیں لیکن یہ خواہش کیا ہے مکمل امر مرہون بنا و قانتھا اس کے پیش نظر اب تک یہ خواہش پوری نہ ہو سکی اور اب الحمد للہ تعالیٰ اور اس کے فضل و احسان سے حکمت و فلسفہ کے اہم مباحث پر مشتمل کتاب مسکٰی بحوامع العلم آپ کے ہاتھوں میں ہے میں نے اس میں مسائل فلسفہ کو آسان لفظوں میں بیان کرنے کی کوشش کی ہے اور حکمت و فلسفہ کے کبھی گوشوں پر روشنی ڈالی ہے حکمت عملی کے مباحث سے فلسفہ کی عامہ کتب خالی ہیں اس کتاب میں اس کے کبھی گوشوں پر کلام کیا گیا ہے۔ کچھ جدید سائنس کے نظریات بھی بیان کئے گئے ہیں اور فلسفہ کے وہ مسائل جو شریعت مطہرہ سے متصادم تھے ان کی نشاندہی بھی کر دی گئی ہے اور ضرورت کے مطابق ان کا قدرے رد بھی کر دیا گیا ہے اور اسلامی صحیح نظریات بھی پیش کر دیئے گئے ہیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ یہ کتاب معقولات و حکمت سے دلچسپی رکھنے والے طلباء و دانشور محققین اور درس و تدریس سے شغف و اشتغال رکھنے والے حضرات اساتذہ کے لئے اور اہل آبادیورڈ سے فاضل معقولات کرنے والے حضرات اور مولوی، عالم، کامل کے امتحانات میں معقولات لینے والے اور جدید سائنس سے دلچسپی رکھنے والے حضرات کے لئے بہت ہی سودمند ثابت ہوگی۔

مولیٰ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے فقیر کی اس کاوش کو قبول فرمائے اور مقبول انعام دے دے اور تاجیز کے لئے توشعاً آخرت دے۔۔۔

آمین بجا و معبود الکریم ﷻ

شبیر حسن رضوی

خادم الہادۃ الاسلامیہ رومانی فیض آباد (پنجاب)

نمبر	فہرست مضامین	صفحہ
	مقدمہ	
۲	۱۔ مرثیہ	۲
۳	۲۔ ہندوستان پر	۳
۴	۳۔ سب سے تیس سال کا	۴
۵	۴۔ اعلیٰ میں	۵
۶	۵۔ اعلیٰ میں	۶
۷	۶۔ سب سے تیس سال کا	۷
۸	۷۔ تعلیم و ترقی	۸
۹	۸۔ سب سے تیس سال کا	۹
۱۰	۹۔ سب سے تیس سال کا	۱۰
۱۱	۱۰۔ سب سے تیس سال کا	۱۱
۱۲	۱۱۔ سب سے تیس سال کا	۱۲
۱۳	۱۲۔ سب سے تیس سال کا	۱۳
۱۴	۱۳۔ سب سے تیس سال کا	۱۴
۱۵	۱۴۔ سب سے تیس سال کا	۱۵
۱۶	۱۵۔ سب سے تیس سال کا	۱۶
۱۷	۱۶۔ سب سے تیس سال کا	۱۷
۱۸	۱۷۔ سب سے تیس سال کا	۱۸
۱۹	۱۸۔ سب سے تیس سال کا	۱۹
۲۰	۱۹۔ سب سے تیس سال کا	۲۰
۲۱	۲۰۔ سب سے تیس سال کا	۲۱
۲۲	۲۱۔ سب سے تیس سال کا	۲۲

نمبر شمار	فہرست مضامین	صفحہ نمبر
۲۳	اخلاق کے حسن و فحش کا معیار	۰
۲۴	اخلاقی قوتوں کا بیان	۱
۲۵	اخلاقی تقسیم و درجہ بندی کے معیار	۱۱
۲۶	اخلاقی قوتوں کے امتداد اور فائدہ دینے والے	۲
۲۷	اجناس فضائل کے نتائج	۱
۲۸	فضائل اربعہ مع مقابلات	۱۴
۲۹	سیر و سیرت	۱۴
۳۰	وہابیوں کی اخلاقی نظریات	۱۴
۳۱	نئے دور کے اخلاقی پیرائے	۲
۳۲	نئی و قدیم	۵
۳۳	اخلاقی اصول	۱۵
۳۴	مکتبہ و سنت	۱۵
۳۵	اخلاقی تہذیب و تمدن کے معیار	۱۵
۳۶	تہذیب و تمدن	۱۶
۳۷	تہذیب و تمدن	۱۶
۳۸	تہذیب و تمدن	۱۷
۳۹	امیر، راجہ، بیہوش، اور فلاسفی اخلاقی تعلیم و اخلاق	۲۰
۴۰	حکمت نظری کے اقسام	۲۰
۴۱	تعریف موضوع	۲۱
۴۲	خلاصہ اقسام و اقسام	۲۲
۴۳	منطق حکمت نظری کی ایک شاخ ہے	۲۳
۴۴	بعض فلاسفہ نے ہم الحی کی دو قسمیں کی ہیں	۲۴

نمبر شمار	فہرست مضامین	صفحہ
۴۵	خلاصہ کلام	۲۰
۴۶	مباحث حکمت اہل بیت علیہ السلام	۲۱
۴۷	حکمت طبعی کا بیان	۲۶
۴۸	مادہ اولی	۲۷
۴۹	مادہ و صورت کی بحث	۲۸
۵۰	مادہ و صورت سے متعلقہ مدنی مسائل	۲۸
۵۱	ماہرین علوم جدیدہ کا جواب	۲۹
۵۲	تفسیر و ترمیمی مسئلہ	۳۰
۵۳	صورت کی حالت (صورت نامیہ)	۳۳
۵۴	نہایت کثیف و نادر شکل میں واقع	۳۳
۵۵	انسان پر مبنی ترین مسئلہ کا خلاصہ	۳۵
۵۶	نیا و مدنی مسائل	۳۷
۵۷	دیوانہ کی حالت	۳۷
۵۸	دلیل اثبات حق	۳۸
۵۹	تکرار مسئلہ و صورت	۳۸
۶۰	زیادتی صورت نامیہ سے متعلقہ مسائل و مسائل	۳۹
۶۱	تکرار مسئلہ و صورت نامیہ	۴۰
۶۲	دیوانہ کی صورت نامیہ	۴۰
۶۳	صورت نامیہ کی صورت نامیہ	۴۰
۶۴	صورت نامیہ کے مسائل و مسائل	۴۱
۶۵	تکرار مسائل	۴۱
۶۶	تکرار مسائل و مسائل	۴۱

نمبر شمار	فہرست مضامین	نمبر شمار
۱۷	برہان توحید کی تاریخ و اثر	۱۷
۱۸	صورت و عین و ذات	۱۸
۱۹	مکان و ذات	۱۹
۲۰	نفس و ذات	۲۰
۲۱	ایک طرف سے وہ ذی شعاع نہیں ہوتی	۲۱
۲۲	شکل کی بحث	۲۲
۲۳	زمانہ کی بحث	۲۳
۲۴	زمانہ فلاسفہ کے یہاں ازلی اور ابدی ہے	۲۴
۲۵	عوارض عامہ	۲۵
۲۶	حرکت و سکون کی بحث	۲۶
۲۷	توضیح	۲۷
۲۸	ذات و غیر ذات کے اعتبار سے پارٹیکلر میں	۲۸
۲۹	فدائیت	۲۹
۳۰	ان دو باتوں کے سبب سے تہذیب و علم میں تباہی	۳۰
۳۱	ایک ضروری فائدہ	۳۱
۳۲	فدائیت کے متعلق بعض ذہنی کمزوریاں	۳۲
۳۳	لون و رنگ سے متعلق ان کا خیال	۳۳
۳۴	ان کے خیال سے کہ ہر شے میں جو کچھ ہے وہ اس کے لئے ہے	۳۴
۳۵	فلسفہ کی تہذیبوں کے ایک مشاہدہ (۱)	۳۵
۳۶	اثبات استدلال	۳۶
۳۷	یقین و یقینوں پر ہولا جاتا ہے	۳۷
۳۸	یہ کتاب ایک نیا (مجموعہ) ہے (۱)	۳۸

نمبر شمار	فہرست مضامین	صفحہ
۸۹	فلک کون و فساد قبول نہیں کرتا	۵۵
۹۰	فلک و اجرام متحرک علی الاستدارہ ہے	۵۶
۹۱	عنصریات	۵۷
۹۲	عنصر ارجہ	۵۷
۹۳	عنصر آب	۵۷
۹۴	عنصر آتش	۵۷
۹۵	ماہرین علوم جدیدہ سے دریافت	۵۸
۹۶	قوت مدافعت و تعلق	۵۸
۹۷	قوتات	۵۸
۹۸	ماہر (معدنات) سے دریافت ہونے والی قوتیں	۹۰
۹۹	یہ قوتیں کون سی ہیں	۶
۱۰۰	قوت کشش	۶
۱۰۱	قوت جاذبہ	۶
۱۰۲	قوت باطنی	۶۲
۱۰۳	قوت منورہ	۶۳
۱۰۴	قوت حرارت	۳۶
۱۰۵	قوت صوت	۶۳
۱۰۶	قوت دھڑکنے کی قوت	۶۶
۱۰۷	قوت دھڑکنے کی قوت	۶۵
۱۰۸	قوت کشش	۵۶
۱۰۹	قوت مدافعت کی دو قسمیں ہیں باطنی و ظاہری	۵۶
۱۱۰	قوت کشش	۶۶

نمبر شمار	فہرست مضامین	صفحہ نمبر
۱۱۱	اس کی دو قسمیں ہیں قوت و قہر قوت و قہر	۶۶
۱۱۲	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۱۳	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۱۴	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۱۵	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۱۶	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۱۷	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۱۸	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۱۹	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۲۰	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۲۱	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۲۲	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۲۳	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۲۴	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۲۵	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۲۶	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۲۷	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۲۸	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۲۹	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۳۰	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۳۱	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۳۲	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۳۳	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۳۴	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۳۵	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۳۶	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۳۷	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۳۸	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۳۹	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۴۰	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۴۱	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۴۲	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۴۳	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۴۴	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۴۵	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۴۶	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۴۷	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۴۸	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۴۹	قوت خیر و قوت شر	۶۷
۱۵۰	قوت خیر و قوت شر	۶۷

نمبر شمار	فہرست مضامین	صفحہ نمبر
۱۳۳	عدم کی بحث	۹۰
۱۳۴	عدم سے متعلق امام احمد رضا قدس سرہ کا نظریہ	۹۱
۱۳۵	اعادۃ معدوم کی بحث	۹۲
۱۳۶	کلی و جزئی کی بحث	۹۴
۱۳۷	غفلت کلی تیس معنوں پر ہوا جاتا ہے	۹۵
۱۳۸	کلی طبعی سے خارج میں موجد ہونے کی دلیل	۹۵
۱۳۹	کلی طبعی سے موجد نہ ہونے کی دلیل	۹۵
۱۴۰	ماہیت، حقیقت، ہویت	۸۶
۱۴۱	اجزاء کی بحث	۸۷
۱۴۲	منہجہ سے خارج ہونے کی تین صورتیں ہوتی ہیں، باب ممکن، ممکن	۸۸
۱۴۳	امکان کی پانچ قسمیں ہیں	۹۱
۱۴۴	واحد شیئی کی بحث	۹۲
۱۴۵	واحد شمار کی کیا بات کہیں ہیں	۹۳
۱۴۶	تقابل کی بحث	۹۳
۱۴۷	مقدمہ، متن، برہنہ کی بحث	۹۵
۱۴۸	حد و ثبوت کی بحث	۹۶
۱۴۹	حالت و حصول کی بحث	۹۸
۱۵۰	واحد سے واحد کے بعد کی بحث	۱۰۰
۱۵۱	ایک شہیدہ اور اس کا ازالہ	۱۰۱
۱۵۲	قوت و فعل کی بحث	۱۰۲
۱۵۳	جواب و اعتراض کی بحث	۱۰۳
۱۵۴	مجموعہ مضامین کی فہرست	۱۰۳

فہرست مضامین

نمبر

۵۵	مومن پتہ کی بات	۵۵
۵۶	مومن و کافر کی بات	۵۶
۵۷	کم کی دو قسمیں ہیں	۵۷
۵۸	کم متصل کی دو قسمیں ہیں	۵۸
۵۹	کیف کی چار قسمیں ہیں	۵۹
۶۰	اثبات واجب تعالیٰ و تقدس	۶۰
۶۱	واجب تعالیٰ کی صفات	۶۱
۶۲	واجب تعالیٰ کی صفات	۶۲
۶۳	ذات و صفات باری تعالیٰ	۶۳
۶۴	ذات خداوند عالم کے متعلق طبقات	۶۴
۶۵	اللہ تعالیٰ جو برو مرض ہوئے سے	۶۵
۶۶	وجود و جوہ و وجود و صفات	۶۶
۶۷	صفات باری تعالیٰ اور صفات	۶۷
۶۸	توحید باری تعالیٰ کا ثبوت	۶۸
۶۹	توحید و ادب کے متعلق	۶۹
۷۰	وحدانیت پر مشہور دلیل متکلمین	۷۰
۷۱	واجب تعالیٰ ہیضہ (فیہ مرکب) ہے	۷۱
۷۲	علم واجب تعالیٰ	۷۲
۷۳	واجب تعالیٰ کی صفات	۷۳
۷۴	واجب تعالیٰ کی صفات	۷۴
۷۵	واجب تعالیٰ کی صفات	۷۵
۷۶	واجب تعالیٰ کی صفات	۷۶

فہرست مضامین

۱	اپنے دعویٰ باطلہ پر ان کی دلیل	۷۹
۸	مباحث مقول مجروحہ	۷۷
۸	مقدمہ رائے سے متعلق مدعی نہ یہ	۷۸
۵	نشہ قانیہ (شراب)	۷۹
۲۰	مقدمہ رائے میں بعض متعین جانیں	۸۰
۲۰	بعض مقدمہ رائے میں نہ یہ	۱۸۱
۲	نشہ قانیہ سے متعلق اسلامیات کے نقطہ نظر پر مقدمہ رائے سے شہادت	۱۸۲
۲۲	تقاضی کے بطلان کے دلائل	۱۸۳
۲۳	روایت سے منقولات سے متعلق امام احمد رضا قدس سرہ کا ارشاد	۱۸۴
۱۲۳	بہت بڑا مسئلہ	۱۸۵
۱۲۴	بعض مقدمہ رائے میں نہ یہ	۹۶
۲۶	اعتراض مقدمہ رائے میں نہ یہ	۹۷
۲۵	امدی کے نقطہ نظر سے متعلق	۱۸۸
۲۹	نہایت تین دہائیوں میں نہ یہ	۱۹۰
۲۱	نہایت تین دہائیوں میں نہ یہ	۹۰
۲۱	نہایت تین دہائیوں میں نہ یہ	۰
۲۵	نہایت تین دہائیوں میں نہ یہ	۹۲
۲۵	نہایت تین دہائیوں میں نہ یہ	۱۹۳
۲۰	نہایت تین دہائیوں میں نہ یہ	۹۴
۳۰	نہایت تین دہائیوں میں نہ یہ	۵۵
۳	نہایت تین دہائیوں میں نہ یہ	۹۶
۳۰	نہایت تین دہائیوں میں نہ یہ	۹۷

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أرسل على عبده لقرآن فيه تمام من شئ
واسرى به سلام من مسح بحراه من المسح الاقصى و طمعه على
ملكوت السموات و الارض ليرى من آياته الكبر و مداه عظام
الاحلاق و محاسن الاعمال و قدسه عن سوائس و شروهي الاحوال
والاعمال والصلوة : سلام على سيد جميع الالهي و مرسلين الذي كان
يسواهم من الماء و لطين و غلي له و صدقه جميع ما بعد.

مقدمه

[illegible]

فلسفہ کی ترقی کا دور

[illegible]

چند مشایخ و فاضل سفر

حکماء ہونا میں سب سے زیادہ منظور ہائی انہماں ہیں

(۱) تیس (۳۰) سو (۳) سو (۴۰) سو (۵۰) سو

حکماء ہواں کے دو گروہ ہس

مثنوی، اشراقیہ

(۱) فرقہ مشیہ - اس کا بانی اور اس کا رئیس اور سٹوٹ مشی کے معنی بی بی میں چلے اور چیلنے کے ہیں چہ انداز تنہا نہیں کر فلسفہ و علمت کی تعلیم دیتا تھا اس لئے اس سب سے پہلے ہو اور اسٹوٹ کی روش اور اس کے فلسفہ اپنی سنے و انوں کو شاہین کہتے ہیں۔

(۲) اشرافیہ - ان تعلیم میں ریاضت و مجاہدوں کو بہت دخل تھا ان کا سارا ارادہ اور مراقبہ مکمل پرتھانی سے ترک تعلقات اور عزت گزینی، ہر قسمی چنانچہ ان کی تعلیم میں آفتاب و مابین اور امتداد قدرت کا مطالعہ اور ان میں غم و فکر سے کام لیا، یہیت الہیہ و اکل قدرت میں غم و فکر نہ ملتی ہوتی ہے، یہ قدرت کا مدار میں فلاسوفوں کی ہے پھر اس سے نظریات و مشقوق شمس و یوں سے بہت فاصلہ دیا اور اشراف نوری کا قائل ہوا۔ یہی تعلیم الہیہ و اشرافیہ کی ہے جتنا ہے

امام احمد رضا قدس سرہ نے اس کتاب میں جو دی (بارے میں فرمایا کہ علم
یہیہ جانتا تھا، ۱۵۳ حقائق پر کی مہم میں نقل کیا گیا ہے فلسفہ کے تمام ٹکڑے ہوئے
ابز کو جمع کیا اور اس میں یہ کتاب نامی "تہات" تحت "اشراق" رکھا اور طرح طرح
کی فنی ایجادات سے دوپہا دوپہا حقائق کے ساتھ ساتھ یہ کتاب نامی "تہات" تحت "اشراق" رکھا اور طرح

تتبعہ میں اور علم کا نام

علم کا نام - وہ علم ہے جس سے ریاضہ مقام دیکھ کر اس سے ساتھ معلوم کیا جائے
اور اس پر سے ائمہ حضرات نے اپنے دربار و اسباب کی قدرت حاصل ہوئی ہم میں شعل و
ہفتکوں کے لئے و اس سے رشتہ اسے قائم کرنے میں بہ خط و کلمہ حلاوت ۱۰۵ ہفتہ جو
فلسفہ مذہب سے بھی سمجھتا تھا اس سے ماں مدعیہ کے دربار سے رو بہاں
یہ وہ سب سے بڑی حق بنی جہد و تعمیل بنتی ہیں اور یہ سب سے بڑی و بڑی طرے کہ
۱۰۵ میں تیرا پاشو تھا یہاں تک کہ اس کے جوہر میں شعل و اس سے و اس سے ہوتا ہے علم کا نام
و فلسفہ میں حق بنی جہد و تعمیل بنتی ہیں

عربوں کے اُمتشافات

۱- در بیان احوال و سیرت من و زینب کبریّه علیها السلام

فمن ہنفر فر۔ ہر تہ کہ مس میں سے ہر۔ ہر تہ ہائی ہے

مہم مساحت یہ وہم ہے جس میں تقابل کا تصور و تصور کا سامنا ہے۔

۱۔ جو نے یہ بات سنا، اسے شک یا یقین میں قبضہ نہ کرنا۔

ن کی یہ دسے بڑے بڑے تھراؤں سے نہیں ہے تاہم یہ بہت کم ہے۔

اس سے مشہور ہیں کہ انیت و زیب انہیں پر بہت رات سے فکریات

خداوند را کہنے کے لئے بنی اور صلیب کی عزیں یہاں ہیں

علم کی بنا کی ایسی کا سبب انیس سے مر ہے سب سے پہلے انہوں نے "یہ مفت" نام پر

کی قراباد غیس شائع کیں۔

یونانوں و اس علاقہ بھی کہ درست کیا کہ شمع و شمع سے کل برقی برقی ہے

اس کے برعکس انہیں صومالیوں سے حق و تدویر کیساتھ نمونے ملے۔ یہاں کے صومالی

مقتیدہ تنقیح بھی کی۔

فلسفہ وحکمت

مجھے اذکیہ سہا ہے۔ حقیقت میں جس طرح سے وہ ہوشیار و متوجہ رہے

واقعی حالات کا بیان محنت و فداکاری کے بغیر نہیں ہو سکتا۔

معلومات، فی الواقع

طائفی، حمیم، جمیع حق، انقیاد، قوت بس در نیات مناس و صاحب مصر

ہو اور جس طرح شیادوں میں سے ان طرح ان سے اور ان سے دور رہیں

۱- در صورتی که در یک سال دو بار بارش اتفاق افتد، بارش دوم را در همان سال محاسبه نمی‌کنند.

غم اور معلوم

طوبى لمن لم يدر ما هو عليه

خلق کے سلسلہ میں حکماء، فلاسفہ کی آراء

خلق کے عملی و فنی خلق ہونے میں، ہر قسم کے عقلی و فنی امور، انسانی و غیر انسانی، پیدا نہیں ہو سکتے۔ خدا کا مقصد ہے۔

(۱) عقل محققین کا نہیں ہے۔ عقل طبعی رو سے انسانی ہوتا ہے۔ عقیدہ کثرت سے اچھے اخلاق نمایاں ہو کر کے خلق و عمل کا مددگار بنتا ہے۔

(۲) ایک جماعت کی ہے۔ یہ کہ وہ خلق نے عقلی بہت بڑا لطف طبع، بلکہ قدرت کا مدد نے انسان میں یہ استعداد رکھی ہے۔ جو فطرت میں سے ملنے کے مطابق ہو اس کو وہ آسانی سے اور جو اس سے ملنے کے مخالف ہو اس کو مدت و مشقتوں میں سے کاسل ہے۔ انسان کی جبلت نہ تو عقلی ہے نہ فنی، و محض یہ منطقی شے ہے۔ عقلی گھبراہٹ ہو کر اپنے ساتھ کچھ نہیں آتا۔ گھبراہٹ میں ہر جملہ فنی و فنی ہوتے ہیں۔

(۳) عقل کا نہیں ہے۔ تمام انسان، عقلی یا فنی میں مگر یہ عقل کی صحبت پر ہی خواہشوں کے غلبہ سے وہ اخصال و سمیہ کے ذریعہ ہوتے ہیں۔ ان کی یہ حدیث کوئی بھی ہے۔ ہمارے مولود لا یولد عسی یفطرد۔ ہر وہ بچہ جس کا نام اسی آکر الحادیت۔

(۴) ہمارے انسان، رات سے ان میں کہ تمام انسان، طبعی شے ہے۔ وہ عقلی عقیدہ و تربیت کے اثر سے سلیم الطبع ہو جاتے ہیں۔

(۵) حکیم برہانوں و انیوں نے نہ عقلی ثبوت کے ذریعہ انسانی عقلی نہیں قرار دی جاتی ہیں۔

(۱) ص ۱۱۱، (۲) ص ۱۱۲، (۳) ص ۱۱۳، (۴) ص ۱۱۴، (۵) ص ۱۱۵۔

خلق کی حقیقت

اخلاق محمودہ ملکات کا نام ہے

تحریف خلق ہے۔

ہر ایک انسان کے اندر یہ فطرتی امور ہیں جن سے خلق کے اعمال و افعال

حکمت کی حقیقت

اندر کی تمیز سے ظاہر ہوتی ہے۔

مثلاً ہم یہ فعل بولے ہیں اس کی تمیز دیکھیں کہ یہ فعل ۱۰۰ سال کا ہے یا تصور پر ہوتی ہے تصور سے شوق پیدا ہوتا ہے، شوق سے عمل ہوتا ہے، شوق سے تصور نہیں ہوتا بلکہ اس میں یہ قوت ہوتی ہے اس کے فعل سے اور ہوتا ہے اس قوت سے اور پیدا ہے تو اسے عمل سے اس کا نام ملتا ہے۔

ملکہ - ہی کیفیت اس طرح کی ہے جس میں ایک جتنی قدرت کا نام ملتا ہے ملکہ و طرح کا ہوتا ہے۔

(۱) خلق جبلی (۲) خلق عادی۔

خلق جبلی یا طبعی - وہ ملکہ ہے جس کا اثر اس کے اعمال سے ملتا ہے۔

عادی - وہ ملکہ ہے جس کا اثر اس کے اعمال سے ملتا ہے جس سے حاصل ہو

اخلاق کے حسن و قبح کا معیار

(۱) فلاسفہ کی ایک جماعت اس میں قائل ہے کہ فعل کے اُن وقت کا اصل فرق ہمارے ضمیر کا فتویٰ ہے یعنی عقل کے عدل سے اس میں یہ بین اندرونی بصیرت و حکمت ہے جس میں اس میں قعد اسے یہ حکمت ہے کہ یہ بعض مخصوص اخلاق مثلاً فیضی، عصمت، راستہ داری، دیانت داری، وغیرہ اور اس کے مخصوص اخلاق کے مقابلہ میں بہتر اور قابل اختیار ہیں اور اس کے اسد و قائل ہیں کہ اندرونی بصیرت و ضمیر کہتے ہیں اسلاف مذکورہ روئے اخلاق کے اس معیار اپنی اندرونی بصیرت کو لکھتا ہے ضمیر زمین کا گروہ کہلاتا ہے۔

(۲) علم، فہم، اور نئے دور کے علم میں اس اور اس کے معانی اس میں ہیں۔

نفس - طبع کا نام ہے اس میں قوت و طاقت کا نام ہے۔

جس میں بصیرت، عقل و حواس اپنے اخلاق و صفات میں اخلاقی حیثیت کے طور پر یہ دیکھنا ہے جس سے علم حاصل ہے اس کو حواس و طاقت کے نام سے کہتے ہیں۔

رتے ہیں۔ ان میں افعال و مہمیں ہیں۔ کاسے سے سرت اٹھیں، ٹون، مانی،
مکھولی، رست و سرت میں بھی ان کے خلاف ہوتا ہے۔ مہم افعال، نیا، دیتے ہیں۔
جو افعال سے بڑے اثر پیدا کرتے ہیں انہیں افعال اُمیرا کہتے ہیں۔

اخلاقی قوتوں کا بیان

کس طرح انسان کی اس نگاہ کی صورت کا حسن و جمال، فضا، خوشنما، اور متناہ
ہونے پر متوقف ہے کی طرح اس سے باطنی صورت کا حسن و جمال اخلاقی قوتوں سے
اعتدال پر قائم رہنے سے حاصل ہوتا ہے۔ قوتیں درج ذیل ہیں۔

(۱) قوت شہوانی۔ جو جذبہ شمع کی طرف مائل کرتی ہے۔

(۲) قوت مہربانی۔ جو باطنی خیرین عرف رغبت کرتی ہے۔

(۳) قوت فطری (عقل)۔ اس قوت میں بھی تین قوتیں انسان سے ساتھ منقسم

ہے اس قوت کے دو مقصد ہیں۔

الف۔ یہ عقلی قوتی اور اس حیثیت سے اس عقلی نظریں ہے۔

ب۔ اور اس میں تدبیر و تدبیر قوتی اور اس قوتوں کو حد اعتدال پر قائم رکھ کر ان
سے کام لینا اور اس حیثیت سے اس عقلی عقلی ہے۔

یہی تینوں قوتیں غشاء اخلاق میں درج ذیل قوتوں سے جذبات حد اعتدال پر قائم رہتے
ہیں اور قوت شہوانی عقلی قوت فطری و مقدسہ عقلی ہے انسان سرچشمہ اخلاق، نہ ہو جاتا
ہے اور علم و حکمت کے دروازے اس پر کھل جاتے ہیں اور حقیقت انسان کی تالیق کی غرض
و غایت عقلی ہے اخلاقیات و عقلی سے رسمت و حنائی معیار انسانیت ہے عقل و منطق
و حکمت و تدبیر، محنت و محنت، استقامت، دیانت، کی، عدل و انصاف یہ سب
اخلاقی قوتوں سے فائدہ مند ہیں۔ ان میں ہر ایک حالت پر قائم رہنے سے نکتے ہیں۔

”اخلاق کی تقسیم اور جدید کے فائدہ کے مطابق“

(۱) اخلاق فطریہ۔ یہ اخلاق ہیں جن کا تعلق صدف و مذہب، اور

نفس و غیرہ سے

دو باتیں جن کا اثر اخلاق پر پڑتا ہے

لف - صحت ب - پوشش ج - تغیر

ان کے علاوہ حسب ذیل چیزیں

۱۔ تمدن - رفتاری تمدن سے ساتھ اخلاقی حالت میں تغیرات ہوتے ہیں جن میں زمانہ اور ملک و ملت اور آمد و آمد بڑا کتاب ہے۔

۲۔ زمانہ و مکان - پہاڑوں سے دریاں میں رہنے والے خانہ بدوش قوموں کا تمدن ساکنان شہر اور کھلمیدوں میں رہنے والوں سے مختلف ہوتا ہے۔ یہ جنگ کے زمانہ کی اخلاقی حالت اس دکان کے زمانہ سے متغیر ہوتی ہے کیونکہ جنگ عصیت کو بھارتی ہے اور امن اسے دبا دیتا ہے۔

۳۔ مذہب - ہزاروں بد اخلاقیوں اور سچی رسم و رنج کے بچے جڑ سے اکھاڑ پھینکتے ہیں اور اپنی نوجوانی تعلیم کے سبب اس خلاق کے صحیح نمونے نکالتے ہیں۔

۴۔ جماعت کا اثر - جو جماعت فطرتاً ثابت - استقامت اور ضبط نفس کی حصہ دار ہوتی ہے اس کے فرد بھی خود رقی نفس کشی کی بڑی سے بڑی آزمائشوں میں پورے کرتے ہیں جو اس گروہ کے ضد ہوتے ہیں اس میں وہی رذائل بھی سرایت کر جاتے ہیں۔



سوال - اگر وہی فطرتی فطرت سے مخالف یا موافق جماعت کے ساتھ رکھا جائے تو ہر دو حالت میں کیا تغیر ہوگا؟

جواب - فرض کرو کہ ایک شخص قدرت کے اثر و نمود پر کسی کامیابی کا اپنے ساتھ لیکر آئے۔ اور اسکی جماعت میں پہلے اس میں اثری و مدارا خلاق ماحولیت ہے۔ تو وہ شخص اپنے کرد و پیش سے تادیبوں سے متاثر ہو کر اپنے وصف و معنی کے حال تک پہنچ جائے گا اور اگر اسکی جماعت میں پہلے اس میں خیر و خلاقیت ہے تو وہ خود خلاقیت سے بہرہ ور ہو کر وہی جماعت

میرزا محمد تقی میرزا

د. محمد زکریا خان

۱۔ یہودیوں کی عبادت گاہوں میں

تدبیر منزل

حکمت عملی کی اس شرح کو بتے ہیں ان میں یہ کم سے کم ہے۔ وہ اس سے زیادہ
وافعال سے اس کے باعث برقی ہے۔ وہ محبت۔ الفت۔ جنتی و عذاب دہی یہ تمام ہندو۔
کریں۔

قدر مشقہ کی جو یہ میری دھریاں گھر میں بنا چاہتے ہیں اس میں شکت ہے جو گھر کے لئے اس طرح ضروری ہے جس طرح ہم نے اسے روئے۔

چونکہ قراض خانہ داری کا انجمن پرانی تاریخ کی حکمتوں سے ماہرین سے فرمایا۔
بعد ازاں ان کے باخبر بنائے گئے۔ یہاں پر رہنمائی کے لئے رہی۔
نہیں۔ یہ وہی۔ اور یہ۔ خاص یہ۔ سب۔ منہا۔ منہا۔ شہر۔ ہے۔

(۱) شوم - میں فی امر ایہ صہمت تمام معصیت پر ناپید ہوتی ہے۔

(۲) بیوی - جہاں بیوی پر چاقو سے حملہ ہوا تو وہ بھاگ کر گھر کی طرف فرار ہوئی۔

کے شوہر بھی اس کی محبت کا مہم تار ہے۔ بہوں اس پر تارا میں ہی ہونی حیات میں جس میں

۱۔ مہمان کی تعریف اور مہم

یہاں سے مراد وہی ہے جس کی فکر، تماشہ ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ قوت

نہرے اور وقت میں مشتعل رقتیں، مسمومین ریشہ

[illegible][illegible]

میں نے اسے دیکھا تھا۔

مستحقان و مستحقین

نکات

زیادہ مذکور ہے۔

نوٹ

یہاں پر ان تمام کے قیام، آمد و رفت کے لیے یہاں ایک ہیشت
کے بنائے گئے ہیں۔ یہاں پر ان کے لیے ایک ہیشت کے بنائے گئے ہیں
میں اس شہر کے بہت سے لوگ ہیں۔ ان کے لیے ایک ہیشت کے بنائے گئے ہیں
میں اس شہر کے بہت سے لوگ ہیں۔ ان کے لیے ایک ہیشت کے بنائے گئے ہیں۔

سپاست مدان

[illegible]

نہایت سادہ و سلیس ہے۔

— ۱۱۰ —

وہاں سے آکر کھانا کھا کر سو گیا۔

— 100 —

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

[illegible]

حکمت نظر کی اقسام

ہاں حکمت نامعلوم ہے جس میں سب سے زیادہ مقبول ہے جو ان میں سے
حکمت نظر کہیں بھی مقبول ہے جس کے سرکاری کے مطابق ہیں اور اس کے
قوت عمادیوں میں یہ قدرتی ہے حکمت نظر میں زیادہ سے زیادہ مقبول ہے
یہاں اور یہ قدرتی نظر کی ان اقسام میں یہ قدرتی ہے یہ حکمت نظر کی اقسام ہے۔

حکمت نظر کی ان تین اقسام میں ہیں۔ یعنی یہ کسی ایک حکمت نظر کی اقسام میں
طبی ہے اس حیثیت سے کہ اس میں تین قسم کے ہیں۔ یعنی یہ قدرتی ہے اس میں یہ قدرتی
ہو اور یہ قدرتی ہے اس میں تین قسم کے ہیں۔ یعنی یہ قدرتی ہے اس میں یہ قدرتی
فصل میں یہ قدرتی ہے اس میں تین قسم کے ہیں۔ یعنی یہ قدرتی ہے اس میں یہ قدرتی
اور اس میں یہ قدرتی ہے اس میں تین قسم کے ہیں۔ یعنی یہ قدرتی ہے اس میں یہ قدرتی
بحث کی باقی ہے یہ قدرتی ہے اس میں تین قسم کے ہیں۔ یعنی یہ قدرتی ہے اس میں یہ قدرتی
اس کے مفصل بحث میں اس میں تین قسم کے ہیں۔ یعنی یہ قدرتی ہے اس میں یہ قدرتی

تقریب حکمت نظر کی۔ اس میں تین قسم کے ہیں۔ یعنی یہ قدرتی ہے اس میں یہ قدرتی
و اختیار و عقل نہیں اس میں تین قسم کے ہیں۔ یعنی یہ قدرتی ہے اس میں یہ قدرتی
اور یہ قدرتی ہے اس میں تین قسم کے ہیں۔ یعنی یہ قدرتی ہے اس میں یہ قدرتی
اس کے اور یہ قدرتی ہے اس میں تین قسم کے ہیں۔ یعنی یہ قدرتی ہے اس میں یہ قدرتی
اس کے اور یہ قدرتی ہے اس میں تین قسم کے ہیں۔ یعنی یہ قدرتی ہے اس میں یہ قدرتی

حکمت نظر کی۔ اس میں تین قسم کے ہیں۔ یعنی یہ قدرتی ہے اس میں یہ قدرتی
اس کے اور یہ قدرتی ہے اس میں تین قسم کے ہیں۔ یعنی یہ قدرتی ہے اس میں یہ قدرتی

حکمت نظر کی۔ اس میں تین قسم کے ہیں۔ یعنی یہ قدرتی ہے اس میں یہ قدرتی
اس کے اور یہ قدرتی ہے اس میں تین قسم کے ہیں۔ یعنی یہ قدرتی ہے اس میں یہ قدرتی

حکمت نظر کی۔ اس میں تین قسم کے ہیں۔ یعنی یہ قدرتی ہے اس میں یہ قدرتی
اس کے اور یہ قدرتی ہے اس میں تین قسم کے ہیں۔ یعنی یہ قدرتی ہے اس میں یہ قدرتی

عظمت و فخر کے قلعے کے مہاراجے کے لئے یہ چند کتابت پر قلم اویسے ہے۔
 امید کہ اس علم کا پتہ ہمارے دل میں ہو جس کی وہ ایک حدیث ہے۔
 امانت یہ نہ کہ قول محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ جو شخص جو کچھ دیکھے وہ اس کی
 حفاظت و تحفظ کرے۔ اس کی قیادت میں وہ فخر کے مہاراجے کے لئے ہے۔
 اس کے دور میں اس حدیث کا فخر ہے۔ (تیس)

شہید بن رستمی بستومی

یہ حدیث، حدیث ہے کہ جو شخص جو کچھ دیکھے وہ اس کی

اور اس وقت یہ ہے کہ مطلقہ ہو کر وہ مطلقہ نہیں ہے۔

فی مادہ ۱۰۰ - جو نکاح ہے با مطلقہ سے وہ راقہہ بنت میں پانچ تو قی و نکاحاتی۔
 زاویہ قائمہ - ایک خط مستقیم پر ایک خط تقسیم ہونے کے طور پر بنتا ہے۔ زاویہ قائمہ
 بنتے ہیں۔ اسے ایسی ہی ہے۔ زاویہ قائمہ کے درجے کا نکاح اور زاویہ قائمہ
 درجے سے چھ نکاحات تو ہے۔ یہ نکاح جائز ہے اور اگر نہ درجے کے زاویہ قوت
 زاویہ منفرجہ کہتے ہیں۔

مادہ اولیٰ

انسان جب پیش سنہا کرتا ہے تو اپنے جسم کی تمام قدرتی مصنوعات میں غور کرتا
 ہے۔ زمین و آسمان اور اس کی وسعت و قوت کی ضیاء کی مانتا ہے۔ کی نورانیت اور اس کی
 نورانی فی الواقعہ و اقسام سے یہ نکاحات رنگ و رنگ سے نکاحات و مندرجہ طور و فیض و مانتا
 پہاڑوں کی فصاحت و پس و پیش و سیدہ تمام نکاحاتی کی چیزیں انسان و اپنی طرف متوجہ ہونے
 کے سبب غفلت و غیور رہتی ہیں۔

۱۔ یہ مواد نکاحات کی چیز ہے بنے

۲۔ ان کی اصل اور مادہ کیا ہے؟

۳۔ یہ کب بنے؟

۴۔ ان کو کس نے بنایا؟

۵۔ ان کی فیض و غرض و نیت و اس کی حقیقت و مقصد کیا ہے؟

مادہ و صورت کی بحث

۱۰۰۔ قدر و قدر میں سے ہے۔ میں بہت میں تمام نکاحات کی چیز ہے
 بنے ہیں جن کی نکاحات و نکاحات یہ ہیں یا جو ہے۔ یہ نکاحات و نکاحات
 نکاحات و نکاحات و نکاحات (نکاح و نکاح) کے ہیں تو پھر یہ نکاحات و نکاحات
 نکاحات و نکاحات و نکاحات کے ہیں۔ نکاحات و نکاحات کے ہیں۔ نکاحات و نکاحات کے ہیں۔
 نکاحات و نکاحات و نکاحات کے ہیں۔ نکاحات و نکاحات کے ہیں۔ نکاحات و نکاحات کے ہیں۔

مادہ اولیٰ سے متعلق فلاسفہ کی رائیں

دو مقرر اٹھیں گی۔ پہلے۔ وہ رات ہے۔ تمام دن میں ماہوں کی قوت تمام
کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ یہ فساد و فتنہ میں اٹھائی دے رہی ہے اس میں ماہوں کی قوت کچھ نہیں ہے
جس کی ابتدائی حالت ٹھوس ذرات کی ہے۔ وہ اس کے خواص و صفات میں تبدیل ہیں۔
اول۔ یہ ذرات خود بخود مادی ہیں۔ تمام خارجی و صحت میں رہتے۔
دوم۔ ان تمام ذرات کی حقیقت مادیت ایک ہے۔ یہ ہیں مختلف ہیں۔
سوم۔ ان ذرات میں کی عمل سے وہ تبدیل ہو جاتی ہیں۔ وہ نہ ہوتی ہے۔
چہارم۔ یہ ذرات فساد میں ہمیشہ متواتر رہتے ہیں۔
پنجم۔ ان ذرات سے تمام تمام کا نتیجہ نکلتا ہے اور وہ قوت تمام تمام
سے جو کہ کائناتی ہے۔ وہ مادی و روحانی ہے۔ وہ نہ ہے۔ یہ وہی ہے۔ یہ وہی ہے۔ یہ وہی ہے۔

نوت

[illegible]

.....

اور اس کے بعد وہ اپنے دل سے اس کی تصویر
 بنوے اور اس کی صورت کو اپنے دل سے
 نکال کر اس کی صورت کو اپنے دل سے
 نکال کر اس کی صورت کو اپنے دل سے
 نکال کر اس کی صورت کو اپنے دل سے

بہشت کے آسمان پر اس کی صورت کو اپنے دل سے
 نکال کر اس کی صورت کو اپنے دل سے
 نکال کر اس کی صورت کو اپنے دل سے
 نکال کر اس کی صورت کو اپنے دل سے
 نکال کر اس کی صورت کو اپنے دل سے

صورت کی بحث (صورت جسمیہ)

صورت کا حلقہ جس میں کل پانچ حصے ہیں۔ جاتا ہے کہ خدا نے اس کی صورت
 بہت ہی صحت کا حلقہ مفت پہنچا ہے جسے حدیث شریف میں وردہ ہے کہ
 خلق آدم علی صورہ اسی صفہ خلق خداوند نے اس کی صورت آدم کی صورت
 قدرت پر ہے۔ یہاں میں خداوندی صفت میں صورت وہی ہے جس کے وجود پر
 اس کے امیر نے قیام حاصل کیا اور صورت کے اس معنی کو شخص بھی کہتے ہیں اس پر
 اس صورت پر وہ چیز ہوگی جو اس کے ہوا۔ مجاہد (روح و عقل) سے ممتاز کر کے اور وہ
 متد (عقل و نفس) ہے اور اس کی شکل میں سے خداوندی متد کو کہتے ہیں
 صورت یعنی صورت جسمیہ کہ میں یہاں تک تو تمام عمل کا حلقہ ہے جس کے
 صورت کی بحث کے حلقہ میں وہ ہوئے ہیں وہ کا بیان ہے کہ جسم میں وہ متد
 پایا جاتا ہے اور اس میں ہے وہ اس کی شکل میں ہے اور اس کے متد کو کہتے ہیں
 اس کا

عمل میں یہ ہے کہ اس میں وہ متد اور اس میں وہ متد اور اس میں وہ متد
 اس میں وہ متد اور اس میں وہ متد اور اس میں وہ متد اور اس میں وہ متد

صرف مقدار ہے۔ صورت میں یہ محسوس ہوا کہ اس کا تمام اتدال و قیاس سے حاصل ہوتا ہے مثلاً موسم کا یہ کہ ہمارا اس وقت طیس شدت میں زیادہ رہا ہے اس میں یہ تصور پانی لیکر بھی ہے۔ یہاں میں بھی شدت میں اور بھی گلاس میں رکھا جائے تو پانی بجو یا بخار پائے گا ویسی ہی نظر حیدر سے گلاس کا اس وقت ہوا ہے کہ اس وقت طیس پانی سے مختلف ظہور میں نمودار ہوا ہے موسم کے طرزے اور پانی میں تو یہ مقدار اعلیٰ رہی رہی رہا اور یک جہاں ہوتے ہوئے باقی ہے وہ صورت صوری ہے اور جو تغیر ہے وہ مقدار ہے اور ہوا کہ شدت یہ ہے تو یہ صورت میں یہ مقدار متصل ہے اس لئے اس میں ہوا اتساں دیکھ جاتا ہے وہ اتصال وقتی ہے اس میں تقسیم میں حد پر تقسیم نہیں ہوتی اور وقتی تقسیم ہوگی وہی تقسیم نہیں ہوتی تو وقتی تقسیم ہونے پر حال اس میں تقسیم کسی حد پر رکے گی نہیں یہ مقام تقسیم وقتی ہے۔

متکلمین اور ایسی صورتیں ہیں۔ یہاں یہ تصور پہلے چھوٹے جزو اور ت سے مرکب مانتے ہیں اس لئے اس کے ایک میں جو زیادہ اتصال دیکھ جاتا ہے وہ اتساں وقتی نہ ہوگا بلکہ اس کا اور اس میں جو زیادہ تقسیم ہونے لگے اس کے اتساں یہ ہوا ہوگی کہ وہ اجزاء و ذرات اپنے عقد اتساں سے متصل ہو جائیں اور جب وہ تمام اجزاء و ذرات منفصل ہو جائیں گے تو تقسیم بھی تقسیم ہو جائے گی کہ اس کے ایک میں تقسیم یہ ہے کہ اس سے متصل اجزاء و ذرات منفصل ہو جائیں۔

مذہب متکلمین وادی مقتراطیس میں فرق

متکلمین کے نزدیک دو جزو ہیں اس میں ایک ہے وہ جو کہ میں میں بلکہ اس میں اجزاء و ذرات سے مرکب ہوتا ہے جو وہ دو جزو نہیں ہیں جیسے حد (جسے خود حد میں ہے لیکن ہر سے حد ایک ہی ہے جسے میں اور یہ کہ جس سے یہاں وہ اجزاء جس سے مرکب ہوتا ہے وہ خود اجسام صغیر چھوٹے چھوٹے اجسام نہایت کثرت میں نہ ہو وہ چھوٹے اجسام وقتی ہیں کہ قابل تقسیم نہ رہے اور میرے سے غریب ہی تقسیم نہ رہے۔

بزرگ کی تجویز ہے کہ یہ جو ہر ایسی حالت میں ہوں جن میں تقسیم نہ ہو قابل

اگر ہم نے یہ سوچا کہ اس کے لئے کیا کیا ہو گا تو ہم اس کے لئے
 ہر ممکن تدبیر کر سکتے ہیں۔
 حادثہ رونما ہوا ہے۔

اس کے لئے ہر ممکن تدبیر
 کرنی ہے۔

ازدواجی زندگی میں فرق

میں نے یہ سوچا کہ اگر ہم نے اس کے لئے ہر ممکن تدبیر کر لی تو
 اس کے لئے ہر ممکن تدبیر کرنی ہے۔
 اس کے لئے ہر ممکن تدبیر کرنی ہے۔

بیوگی کی بحث

میں نے یہ سوچا کہ اگر ہم نے اس کے لئے ہر ممکن تدبیر کر لی تو
 اس کے لئے ہر ممکن تدبیر کرنی ہے۔
 اس کے لئے ہر ممکن تدبیر کرنی ہے۔

میں نے یہ سوچا کہ اگر ہم نے اس کے لئے ہر ممکن تدبیر کر لی تو
 اس کے لئے ہر ممکن تدبیر کرنی ہے۔
 اس کے لئے ہر ممکن تدبیر کرنی ہے۔

میں نے یہ سوچا کہ اگر ہم نے اس کے لئے ہر ممکن تدبیر کر لی تو
 اس کے لئے ہر ممکن تدبیر کرنی ہے۔
 اس کے لئے ہر ممکن تدبیر کرنی ہے۔

سے متحرک ہوگی (تو یہ ذات وضع ہو جائے گا اس لئے کہ ذیولی و صورت سے مراد یہ ہوتا ہے اور ہر جسم وضع ہوتا ہے لہذا ذات وضع والی دلیل سے یہ صورت بھی باطل جائے گی) تو بیولی یا تو کسی بھی چیز میں مطلقاً نہ پایا جائے گا یا تمام چیزوں میں حاصل ہوگا یا بعض چیزوں میں ہوگا اور بعض میں نہ ہوگا پہلی اور دوسری صورت بدابستہ محال ہیں اور تیسری شق بھی محال ہے کیوں کہ اس کا حصول تمام چیزوں میں ممکن ہے اس لئے کہ اس کی نسبت تمام چیزوں جانب مساوی ہے اور صورت مطلق چیز ہی کو پاہتی ہے لہذا اگر بعض میں حاصل ہو اور بعض میں حاصل نہ ہو تو ترجیح بدست لازم آئے گی جو محال ہے۔

ملازم مادہ و صورت کی آسان دلیل

مالم جس مادہ قوت و استعداد کا مرکز ہے ایک طرف تو اس کا ایک ایک ذرہ متحرک ہو پائندہ نظر آتا ہے اور دوسری طرف وہ ملتے جلتے رہتا ہے باہم ایک دوسرے سے ملتا ہے مل سکے اور مستقر حاصل رہتا ہے اور نہ صورت کا خمبور حاصل ہوتا ہے لیکن فی الحال مادہ میں گرجہم کی صورت مملوہ کر ہے تو اس سے ثابت ہے کہ اس میں ذرات کی صورت موجود تھی و ضیکہ اس کی وقت صورت سے مستثنیٰ نہیں ہوتا ہے یہاں یہ صورت بھی کبھی اس سے بے نیاز نہیں ہوتی لہذا ان دونوں میں سے یہ ایک مادہ جو ایک جب منفصل سے ہے جو ایسام و لواحق ایسام سے مفارق ہے اور اس نے جسم کی قیہ مادہ اور صورت سے اس طرح کی ہے کہ مادہ اپنے وجود میں صورت کا محتاج ہے اور صورت اپنے شکل میں مادہ کی محتاج ہے اور ان میں سے کوئی ایک دوسرے کے لئے علت بھی نہیں ہے اب یہ امر پایہ ثبوت کو پہنچ گیا کہ مادہ صورت باہم ملازم ہیں۔

بیولی صورت کی علت نہیں ہے

کیوں کہ ذیولی مادہ جو بالفعل قبل و جو صورت نہیں ہوتا نہ تو قبلیت ذاتیہ سے طور پر اور نہ ہی نسبت رہائی سے طور پر اور شئی کی علت کا حلیہ سے لئے ضروری ہے کہ وہ شئی سے پہلے ہو جو اس کی علت ہو یا یہ جو اس سے بعد میں سے ہے اور یہی صورت سے پہلے ہو جائے گی۔

صورت بھی بیولی کی علت نہیں ہے

کیوں کہ صورت مادہ باطل ہے یا تو باطل کی وجہ سے ضروری ہوتا ہے (کیونکہ

افراد و خواص سے اعتبار سے ایک دوسرے سے بالکل جدا گانہ و مختلف ہوتے ہیں مگر ہر اہل ہے تو کوئی تریاق کوئی دوا ہے تو کوئی دوا، رنگ و بو، بھل و بھل و شبابت میں ایک دوسرے سے مختلف ہوتے ہیں اب ان سب اختلافات کا سبب کیا ہے؟ یہ تو صورت جسمیہ ان سب کی علت ہوگی یا تو ذیولی ان سب کا سبب ہوگا صورت جسمیہ تو ان سب اختلافات کی علت و سبب نہیں ہو سکتی کیونکہ کہ وہ تو تمام اجسام میں مشترک ہے اس سے تمام اجسام کا متشکل بشکل واحد اور متخیز خیز واحد ہونا لازم آئے گا اور ظاہر ہے کہ ایسا نہیں ہے تو اب یہ تو ذیولی کی وجہ سے ہوگا یا کسی اور صورت کی وجہ سے جو صورت جسمیہ کے علاوہ ہے۔

ہیولی علت نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ قائل ہوتا ہے رقیوں کرتا ہے قائل نہیں ہوا کرتا اس کی شان صرف اثر لینا ہے اثر ڈالنا نہیں ہے وہ متاثر ہے موثر نہیں ہے لہذا ثابت ہو گیا ہے ان سب تباہی اور آثار و خواص سے اختلاف کا سبب جسم کی صورت نوعیہ ہیں اور حقیقت یہ ہے کہ کائنات کی زیب و زینت و بار بار ای تباہی و اختلاف میں مضمر ہے اور اس سے خدا کی قدرت کاملہ کے جلوے ظاہر ہوتے ہیں جس طرح صورت جسمیہ نے جسم کو ان چیزوں سے ممتاز کیا ہے جو جسم نہیں ہیں (مثلاً بخارات) کی طرح صورت نوعیہ کے سبب سے جسم کے انواع میں امتیاز ہوتا ہے جسم کی جنوعہ کے سے ایک صورت نوعیہ خاص ہوتی ہے جو اس کے تمام آثار و خواص کی علت ہوتی ہے چنانچہ شیشہ کی تختی، سونے کی چمک، پانی کا سیلان اور اس کی برودت، آگ کی حرارت، آبی کی برست، ستاروں کی چمک، پھوس کی سرخی یہ سب ان کی صورت نوعیہ کے خواص ہیں۔

اجسام باسط (آگ، پانی، سوئی) کی طبیعت ہی صورت نوعیہ ہوتی ہے اور اجسام مرکب مثلاً انسان، مومن و منافق، طبیعت صورت نوعیہ کا ایک جزو ہوتی ہے مثلاً انسان نفس مافی نفس حیوانی نفس ناقصہ، طبیعت کا مجموعہ ہے جب یہ سب چیزیں مجتمع ہوتی ہیں تو انسانیت کا ظہور ہوتا ہے یہ انسان کی صورت نوعیہ اشیاء مرکبہ کے مجموعہ کا نام ہے اور طبیعت اس کا ایک جزو ہے۔

مکان کی بحث

(۱) خواص انسانی مکان سے اس طرف و سرایت میں جس میں کوئی جسم موجود ہوتا ہے

مثلاً کچھ کام مکان پانی، اور اڑتے ہوئے پرندہ کا مکان ہوا ہے۔

(۲) متکلمین کے نزدیک مکان ایک امر موصوم کا نام ہے جسے وہ بعد موصوم کہتے ہیں۔

(۳) اشرافیہ کے نزدیک مکان بعد موجود مجرد عن المادہ سے عبارت ہے۔

(۴) مشائیہ کے نزدیک مکان نام ہے کسی جسم کو گھیرنے والی اندرونی سطح کا جو اس جسم

کے بالائی حصہ سے تماس ہو جس کے لئے وہ مکان ہے اب اس تقدیر پر فلک اعلیٰ کے لئے

مکان نہیں ہوگا کیونکہ کہ فلک اعلیٰ کی سطح باطن تمام اجسام عالم کو محیط ہے اور اس کے اوپر کوئی

جسم نہیں اس لئے اس کے واسطے کوئی مکان نہیں البتہ فلک اعلیٰ کے لئے چیز ہے جس کی وجہ

سے وہ دیگر افلاک و اجسام سے ممتاز ہوتا ہے اور اشرافیہ کے نزدیک چونکہ مکان بعد مجرد سے

عبارت و مراد ہے اس لئے فلک اعلیٰ کے لئے بھی مکان ہوگا وہ کہتے ہیں کہ ایک عالم مجرد ایسا

بھی موجود ہے جو مادہ و عوارض، مادہ سے پاک و صاف ہے اس عالم مادی کو وہی عالم مجرد محیط

ہے اس لئے عالم مادی کا مکان عالم مجرد ہے۔ اور اشرافیہ کے متکلمین کے یہاں مکان فراغ

موصوم کو کہتے ہیں۔ اور شرعیائیکہ صحیح و درست ہے۔

حیز کی بحث

حیز۔ اسے کہتے ہیں جس کی صورت جسمانی یا اپنے اغیر سے ممتاز ہوتا ہے۔

حیز طبعی۔ ہر جسم کی حیز طبعی وہ ہے کہ جب جسم اس میں ہو تو تقاضا طبعیت کون

چاہے اور وہ جب کسی قاصر کی وجہ سے نکل گیا ہو تو حرارت نہ پوچھے

قاصر۔ طبعیت و مادہ کے خلاف کرنے والے قاصر کہتے ہیں۔

ایک جسم کے لئے دو حیز طبعی نہیں ہو سکتی

کیونکہ جب وہ یعنی جسم کسی ایک میں حاصل ہوگا تو اب وہ دوسری حیز کا طالب ہوگا یا

نہیں اگر وہ دوسری حیز کا طالب ہوگا تو رہا آئے گا حیز اول (جس میں وہ ہے) حیز طبعی نہ ہو

گا، مگر اسے حیز طبعی دینا کیا گیا ہے اور اگر دوسری کا طالب نہیں ہے تو رہا آئے گا کہ حیز

طبعی نہ ہو گا لہذا اسے بھی طبعی فرض کیا گیا ہے کیونکہ ہر حیز طبعی کا تقاضا طبعیت کا طالب

زمانہ میں بھی وہاں نہ ملے۔ اس وقت میں اس کے قیام کے بعد وہی وہاں
کی زیارت اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
وہی کتاب ہے جس کی طرف سے اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
زمانہ ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ

اور جس وقت اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
موجود ہوگا تو اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
حاضر میں اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
حاضر ہوگا جو اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
اس وقت یہ قیام کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
حاضر ہوگا جس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
زمانہ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
مسافت پر مسافت سے بہت دور کا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
یہاں محال ہے لہذا زمانہ کا وجود نہیں۔

اور زمانہ کے بعد جو یہاں بھی اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
جوانے کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
زمانہ نہیں ہے اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ

جو اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ
اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ساتھ

(۱) محرک (۲) محرک (۳) مادہ آخرت ثانی مبداء (۴) مادہ اول ثانی
(۵) مادہ اول حرکت ثانی منجہ (۶) مقدار ثانی ثانی وقت ارمان۔

حرکت کے سے حد یہ ضروری ہے کہ حرکت سے حد یہ ہے کہ حرکت
قسم ہیں اول حرکت مستقیمہ، دوم حرکت غیر مستقیمہ، سوم حرکت دوریہ و چہر حرکت
منظرہ و غیرہ۔ ثانی حرکت توطیہ، ثانی حرکت قطعہ، ہم یہی حرکت غریبہ میں
درج کی جاتی ہیں۔

حرکت - قوت سے ملنے کا سبب غرضت کی سبب کہ رت کی کو کہتے ہیں۔

سکون - اس شے کا حرکت نہ کرنا جس کی شان سے متحرک نہ ہو۔

توضیح

حرکت - تدبیری (آہستہ آہستہ) تغیر و انتقال کو کہتے ہیں خواہ وہ تغیر و انتقال ایک مکان سے
دوسرے مکان کی جانب منتقل ہونے سے پیدا ہو یا ایک وضع یا حالت یا صفت کے بدلنے
سے حاصل ہو مثلاً کھٹنا، بڑھنا، یا رفتوں سے پھرنے میں ہو تغیرات خارجی، جسم پختگی، پختگی اور
پختگی اتنا کہ ہوتے ہیں ان وہی حرکت کہتے ہیں۔

فائدہ - بعض موجودات میں کل وجود بالفعل ہیں اور بعض موجودات میں وجہ بالفعل اور
مکملہ بالقہ ہیں کوئی بھی شے میں کل وجود بالقہ نہیں ہو سکتی ورنہ اس کے وجود بالقہ ہونے
مکملہ بالقہ ہونا لازم ہے کا درجہ بحال ہے۔

اس سے روشن ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کل شے نہ متحرک ہے ورنہ ہی ممکن اس لئے کہ اس کے
مکملہ حالات جو اس کی شان پاک کو زیبا ہیں وہ سب حاصل بالفعل ہیں اس کے لئے وہی مکمل
حکم میں بند ہونے متحرک ہے ورنہ ہی وہ ممکن ہے جو وہوں سے پاک ہے۔

غریب حرکت (معلم اول سے روایا) حرکت اس شے کا کہ اس میں ہے جو بالقہ ہو
القہ ہونے کی حیثیت سے۔

حرکت بالذات - وہ حرکت ہے جو متحرک سے ساتھ حقیقتاً قائم ہو جیسے حرکت بخار
(ثانیہ) (ت)

توضیح - ایک میں حرکت اور دوسری طرف کی تعلق و مافی کے مسموع

رائی جائے جیسے حرکت جان فیہ (موتی میں جیسے واسے موت)۔ حقیقت موتی
حرکت سے متصف ہے و اگر متصف نہیں ہیں وہ بھی حرکت باطنی و ظہری متصف
بحرکت ہے یا مثلاً گائے حرکت دینے سے پانی و مٹی یا عرض حرکت ہوگی۔

حرکت ذاتی کی تین قسمیں ہیں۔ طبعیہ، ارادیہ، قسریہ۔

طبعیہ۔ اگر جسم متحرک میں قصد و ارادہ کو دخل نہ ہو تو اس کی حرکت حرکت طبعیہ ہے جیسے
پتھر کا اوپر سے نیچے آنا۔

ارادیہ۔ اگر جسم متحرک میں قصد و ارادہ کو دخل ہو تو حرکت ارادیہ ہے مثلاً
حیوانات کا چلنا، پھرنا۔

قسریہ۔ اگر جسم متحرک قوتِ محرکہ خارجی سے حاصل ہو تو حرکت، حرکت قسریہ ہے مثلاً
کسی پتھر کا اوپر جانا پتھر اوپر چسٹ واسے قوت سے جاتا ہے۔

حرکت مستقیمہ۔ وہ حرکت کہ جس کا اندازہ مستقیمہ ہو۔

حرکت غیر مستقیمہ۔ وہ حرکت کہ جس کا اندازہ منحنی اور کج ہو۔

حرکت دوریہ۔ وہ حرکت کہ جس کا اندازہ متدیر ہو۔

حرکت منظرہ۔ وہ حرکت جو ابتدا سے انتہا تک ایک حالت و کیفیت پر قائم رہے۔ جیسے
روشنی اور آواز کی حرکت۔

حرکت متغیرہ۔ وہ حرکت جو ابتدا سے انتہا تک ایک حالت و کیفیت پر قائم نہ رہے مثلاً
وہ پتھر جو اوپر سے نیچے گرتا ہے یا نیچے سے اوپر جاتا ہے نیچے گرنے واسے کی حرکت براہِ سرشت

اتنی ہوتی رہتی ہے وہ چلنے واسے کی حرکت بتدریج بھی وسست ہوتی ہے۔

حرکت قسطیہ۔ متحرک جب تک مطلوبہ حد نہیں پہنچتا اس پر یہ مساق کتابت کہ متحرک
ما فیہ الخرات منی مسامتہ کی حد میں ہے۔ نہ اس سے پہلے اس میں موجود تھا اور نہ اس

سے بعد اس میں رہے گا اس حرکت قسطیہ کہتے ہیں۔

حرکت قطبیہ۔ وہ حرکت کہ متصل ہے جو شروع واسے نہ اول مسامتہ سے صحیحہ و مسامتہ
ما فیہ رہا نہ منحنی و غیرہ کا یہ نہ نہ حد متواتر میں نہ اول مسامتہ سے قطعاً نہ

اند کے قطعاً نہیں۔ اس حرکت قسطیہ آپ اتر اور بڑھانے سے اس حرکت کو

دیتی ہے جیسے قطرہ مارل خط مستقیم بناتا ہے۔ اور شعلہ بولہ دھاتا ہے۔ بناتا ہے۔ یوں کہ اس حرارت قطعیہ زمانے کی وہ مقدار ہے جس میں متحرک مبادیہ ملجہا تک پہنچے۔

نکات: حرکت قطعیہ کا ہوا خارج میں نہیں یوں کہ جب تک متحرک مبادیہ تک نہیں پہنچتا اس حرکت کا وجود نہیں ہوتا اور جب ملجہا تک پہنچ جاتا ہے تو حرارت منقطع ہو جاتی ہے، اس لئے فلاسفہ کے یہاں وہ بطریق وہم و تخفیل مانی گئی ہے۔

حرکت کی اپنے معلول کے اعتبار سے چار قسمیں ہیں

(۱) حرکت فی الکام (۲) حرکت فی الکلیف (۳) حرکت فی الاین (۴) حرارت فی الوضع۔

حرکت فی الکام:۔ جیسے نمود بول وغیرہ پھر حرکت کسیہ کی دو قسمیں ہیں،

اول یہ کہ مقدار جسم کسی شے کے انضمام سے زائد ہو جائے یا مقدار جسم کسی شے کے انفصال سے کم ہو جائے اگر زائد ہو جائے تو اسے نمو کہتے ہیں اور انفصال سے سبب کم ہو جائے تو ذبول کہتے ہیں۔

ثانی یہ کہ مقدار جسم بلا کسی شے کے انضمام و اضافے کے زائد ہو جائے یا بلا کسی شے کے انفصال سے کم ہو جائے اگر بغیر اضافے کے زائد ہو جائے تو اسے فلسفہ میں ظحل کہتے ہیں اور اگر بغیر انفصال سے کم ہو جائے تو اسے تکاثف کہتے ہیں۔

حرکت فی الکلیف:۔ جیسے پانی کا گرم ہونا پانی کی صورت باقی رہتے ہوئے اس کا استحالہ بھی نام ہے۔

حرکت فی الاین:۔ جسم کا یہ مکان سے دوسرے مکان کی طرف متحرک ہونا کہتے ہیں۔ اسے حرارت نقل بھی کہتے ہیں۔

حرارت فی الوضع:۔ اس حرکت کو کہتے ہیں کہ جسم متحرک ہے۔ مگر اسے متحرک ہونا جیسے پہلی حرکت کہ اس کے اجزاء کی نسبت مکان سے اجزاء کی جانب نسبت کرتے ہوئے مکان سے متعلق ہے البتہ اپنے چارے مکان میں نہ رہتی۔ اسے گاہکہ اس کے اجزاء کی نسبت اس سے مکان سے اجزاء کی طرف بھی کہتے ہیں۔

۱۲) حضرت علیؓ سے یہ کہہ کر کہ میں نے تم سے اس میں فرق و تمیز
 نہ دیکھی ہے۔ یہ کہہ کر کہ میں نے تم سے اس میں فرق و تمیز

۱۔ خیرات کے لئے جو مال خرچ کیا جائے وہ خیرات ہے۔

حرکت سرمدی اور ابدی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے ساتھ ہیں جس طرح

انڈسٹریل ڈیولپمنٹ کارپوریشن

کتابخانه عمومی مسجد جامع اصفهان

بیتہ پانچ سو تیرہ سو تیس سو دو سو ایک سو

یاد داری چو در کعبه ای ایستاده ای که در آنجا

نہ صرف یہ تھا بلکہ ان کے لئے "بقیۃ النبیین علیہم السلام" کی پیشانی پر

آنچه ستر سخیل بینی۔

اور ان کے بعد ۹ ہفتوں میں یہ تمام کاموں کے لئے

اس وقت اس کے دل میں ایک عجیب سی بات تھی۔

۱۲۱. عیسیٰ مسیح صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص میری تعظیم کرے گا میں اسے تعظیم کروں گا۔

کامن مانے ہیں۔

اسماء بنت عبدالمطلب

[illegible]

فصل ششم - در بیان احوال و سیرت حضرت علی (ع)

عنصریات

حریف بسیط ۔ وہ دم ہے جو مختلف متعلق اجسام سے مرسل ہو اور اس طعنہ پر پائے میں عنصر کے اقویٰ معنی اصل سے ہیں اور بسط عنصر یہ پونہ مرتبات کی اصل ہیں اس سے ان کا نام عنصر رکھا گیا۔

عناصر اربعہ :۔ عناصر چار ہیں آگ، پانی، مٹی، ہوا

آگ کا مزاج حار و یا بس ہے اور پانی کا مزاج بار و رطب ہے اور مٹی کا مزاج بار و دویا بس ہے اور ہوا کا مزاج حار و رطب ہے ان چاروں عناصر کے درمیان اختلاف نوعی ہے ورنہ اگر صورت نوعیہ مختلف نہ ہوگی تو ان میں ہر ایک دوسرے کے مکان و نیز میں بالطلع مشغول ہو جائے گا ہر ایک کا دوسرے کے مکان میں ہونا باطل ہے آگ کی چیز سے ہوا اور فلک قمر کے نیچے ہے آگ کی چیز سے نیچے چیز ہوا ہے مٹی سے نیچے چیز پانی ہے پانی سے نیچے چیز ارض (مٹی) ہے کیونکہ یہ مدیہ ہے کہ آگ، ہوا، مٹی، پانی کی چیز سے آگ ہونا باطل ہے اور پانی ہوا کی چیز سے نیچے آتا چاہتا ہے اور ہوا، پانی کی چیز سے صعد (اوپر) ہونا باطل ہے اور زمین پانی کی چیز سے صعد (اوپر) آتا پانی ہے جب یہ چیز مختلف باشند ہیں تو معلوم ہوا ہے کہ متعلق بھی مختلف ہے اور مقاصد نیز صورت نوعیہ ہے۔

کون و فساد ۔ عنصر اربعہ میں سے ہر ایک کو فساد کے قابل ہے مٹی ہر ایک ان میں سے دوسرے کی صورت کی جانب متغلب ہو جاتی ہے جو صورت کو مٹا لیتی ہے اور زوال صورت و فساد کہتے ہیں ہر ایک کی مثال پانی کا کہ ہونا باطل ہے، مٹی کا مٹی ہونا باطل ہے، آگ کا مٹی ہونا باطل ہے، ہوا کا مٹی ہونا باطل ہے، ہوا کا آگ ہونا باطل ہے، مٹی کا آگ ہونا باطل ہے، آگ کا ہوا ہونا باطل ہے، ہوا کا ہوا ہونا باطل ہے۔ پانی پتھر ہو جاتا ہے، صیغہ ۔ مشاہدہ سے معلوم ہوا کہ آریضیہ سے ایک دیر بات صعد سے چشمہ میں پانی پتھر (جیٹو مٹی) ہو گیا اور جبل اس سے پانی ہو گیا ہے ورا یہی ہوا ہے، ہوا پانی بن جاتی ہے اور غلط ہونے لگتا ہے ورا یہی ہوا ہے، آگ ہو جاتی ہے جیسے کہ بان مٹی میں، اور آگ ہو جاتی ہے جیسے کہ پتھر میں مشاہدہ کیا جاتا ہے۔

صانع نظر یہ ۔ حقیقت یہ ہے کہ عناصر میں جو عجیب و غریب صورتوں کا ملحق

چیز پر پڑے اور قدماء کہہ گئے ہیں کہ زمین ہوا سے بنا ہے۔ مٹی سے جو زمین بنی ہے۔
مٹی سے جو آب بنی ہے۔ مٹی سے جو ہوا بنی ہے۔

اسطقتات ۔ قبل ترکیب نہیں عناصر کو اسطقتات کہتے ہیں اور مرکب کی قسمیں سے جو
عناصر بولا جاتا ہے۔

ارکان ۔ بھی ذخیرہ کون فساد ارکان کہتے ہیں۔

کائنات الجو

یہ ایسے مرکبات ہیں کہ جن کا کوئی میزان نہیں ہوتا اور زمین و آسمان سے درمیان جو
چیز فضاء میں عناصر سے پیدا ہوتی ہے اس کو کائنات الجو کہتے ہیں جیسے بارش، بادل، ولے،
برف، شبنم، کہو، توکس، قزح، بار، لو، بگولہ، بجلی، شہاب، ثاقب، غیرہ۔

سحاب و مطر ۔ سحاب و مطر اور ہوائ و آتش سے متعلق ہیں جیسے برف و غیرہ ان میں سبب
اکثری یہ ہے کہ بخارات جب بخار ہو کر زمین پر پہنچتے ہیں اور خفیف ہرودت کے لگنے سے جتنی
ہو کر متعاطر ہو جاتے ہیں تو اس کی صورت اجتماعہ ابر ہوا کی ہے اور صورت متعاطرہ بارش
کی ہے۔

اولے ۔ انجنت سے عین حالت متعاطر میں شدید ٹھنڈی ہوتی جاتی ہے تو وہی اولے بن جاتے
ہیں۔

برف ۔ قطرے کی صورت بننے سے قبل اگر اجزات کو شدید ٹھنڈی ہوتی جاتی ہے تو برف بن
جاتے ہیں۔

شبنم ۔ جب بخارات قلیل مقدار میں تر زمین سے اوپر اٹھ کر فضاء میں جاتے ہیں تو سوائے
ہرودت ان کا شیف نہ ہوتی ہے۔ اور شبنم بن کر رہتے ہیں۔

کہو ۔ بخارات جب بیش مقدار میں ہند ہو کر فضاء میں جاتے ہیں اور ابر کی صورت نہیں
بن پاتی تو شدت ہرودت سے محو بن کر اٹھ کر صلی دیتے ہیں یہی کہو ہے۔

توکس قزح ۔ جب آفتاب افق مغرب یا مشرق سے اُٹھتا ہے اور اس سے متعاطر
ہو کر اٹھ کر اُٹھتا ہے تو اس سے بچنے والی شیف بن کر اٹھ کر اُٹھتا ہے اور یہی توکس و قزح

سودا اور برقیٹ اٹھانے کی صورت آدھن کا اس کوں تاجہ اٹھانے کی صورت سے
اس میں مختلف رنگ نظر آتے ہیں۔

بالہ۔ اگر ابر برقیٹ یا تاجہ سے گرد آجتن ہو اور اس سے پیچھے۔ ٹیٹف ہو تو اس کا اٹھانے کا
غص اس ابر کثیف پر غفلت ہوتا ہے جو دائرہ کی طرح نظر آتا ہے ایسی وہ کہتے ہیں۔

شفتق۔ غروب ہوتے ہوئے آفتاب کی روشنی کا مس شفتق ہوتا ہے۔

افتق۔ جہاں زمین و آسمان آپس میں ملے ہوئے نظر آتے ہیں ایسی وفتق کہا جاتا ہے

و۔ آفتاب کی قنارت سے ہو اس قدر گرم ہو جاتی ہے کہ اس میں احرار کی کیفیت پیدا
ہو جاتی ہے ایسی کو لو، یا لوہ کہتے ہیں۔

گولہ۔ اس کے دو سبب ہیں اول یہ کہ جب ہوا پر سے نیچے کی جانب آرہی ہو تو آفتاب اس
کا تصادم ایسے بخاریہ اخوان سے ہو جائے جو نیچے سے اوپر جارہا ہو تو اس وقت ہوا میں یک
چکر پیدا ہو جاتا ہے اور کبھی وہ ہوا اس کا تصادم اس کا سبب ہوتا ہے۔

شہاب ثاقب۔ کبھی دھان کرہ تار تک پہنچ جاتا ہے اور مشتعل ہو کر ٹوٹے ہوئے تار کی
طرح نظر آتا ہے یہی شہاب ثاقب ہے اور کبھی مشتعل نہیں ہوتا بلکہ جل کر دیر تک وہیں باقی
رہتا ہے جو امداد تار نیارک اور عمود کی طرح معلوم ہوتا ہے۔

معاوان (معدنیات کیسے بنتے ہیں)

یہ ایسے مرکبات ہیں جن کا ایک مزاج ہوتا ہے

وہ بخاریہ دھان جو زمین کے اندر پیدا ہوتے ہیں جب ان میں ایک خاص قسم کا مزاج
پیدا ہو جاتا ہے تو ان سے اسی قسم کا معدن خلاق کائنات کی رشتہ داریوں سے ہوا میں
آتا ہے جس قسم کا مزاج پیدا ہوتا ہے ایسا معدنیہ کے انواع و اقسام کے ہوتے ہیں مثلاً ان کے
اقسام دھان، چاندی، پتھر، لوہا، تانبا، رنگا یا راتیل، پورو، نمین، جتہ، بیسہ، المونیم، ابرک،
کندھک، یاقوت، یاقوت، ہمال، شکر، بلور وغیرہ ہیں، زمین میں جب بمقدار قلیل
بخارات دھان میں مع ہوا میں اور بخارات دھان میں پر غالب آجائیں تو مختلف کیفیات
ایک سے دوسرے سے ہوا میں بلور، ہمال وغیرہ پیدا ہوتے ہیں۔

بھوت وغیرہ اس قوت کی نشانیوں میں سے ہیں۔

حواسِ خمسہ باندہ کی مختصر لفظوں میں تعریف

مس مشتہرک :- وہ قوت ہے جو سورج یا محسوس کا درست کرتی ہے۔

ذیل :- وہ قوت ہے جو اس مشتہرک کے مدارکات کے محفوظ رکھنے کے لئے فراہم کرتی ہے۔

وہم :- وہ قوت ہے جو معانی پر یہاں تک کرتی ہے۔

حافظ :- وہ قوت ہے جو مدارکات کو محفوظ رکھتی ہے۔

مقتضی :- وہ قوت ہے جو ان امور میں جو امور میں حق ہیں ان میں سے بعض کو بعض سے

مانی اور بعض کو بعض سے بد کرتی ہے۔

قوت محرکہ

قوت محرکہ وہ قوت ہے جو ہر نوعی طبع پر اس کی طرف حرکت کرنے کی رغبت دلاتی ہے۔

اور مخالف طبع پر اس سے دور ہونے کی رغبت دلاتی ہے۔ مثلاً انسان کو آگ اور آبیاری کی

طرف اور غریب میلہ دینے والے امور سے دور ہونے کی رغبت دلاتی ہے۔ مثلاً انسان کو آگ اور آبیاری کی

طرف اور غریب میلہ دینے والے امور سے دور ہونے کی رغبت دلاتی ہے۔

نوٹ :- قوت محرکہ کے دو نوعی طبع پر اس کی طرف حرکت کرنے کی رغبت دلاتی ہے۔

مثلاً انسان کو آگ اور آبیاری کی طرف اور غریب میلہ دینے والے امور سے دور ہونے کی رغبت دلاتی ہے۔

مثلاً انسان کو آگ اور آبیاری کی طرف اور غریب میلہ دینے والے امور سے دور ہونے کی رغبت دلاتی ہے۔

مثلاً انسان کو آگ اور آبیاری کی طرف اور غریب میلہ دینے والے امور سے دور ہونے کی رغبت دلاتی ہے۔

مثلاً انسان کو آگ اور آبیاری کی طرف اور غریب میلہ دینے والے امور سے دور ہونے کی رغبت دلاتی ہے۔

مثلاً انسان کو آگ اور آبیاری کی طرف اور غریب میلہ دینے والے امور سے دور ہونے کی رغبت دلاتی ہے۔

مثلاً انسان کو آگ اور آبیاری کی طرف اور غریب میلہ دینے والے امور سے دور ہونے کی رغبت دلاتی ہے۔

مثلاً انسان کو آگ اور آبیاری کی طرف اور غریب میلہ دینے والے امور سے دور ہونے کی رغبت دلاتی ہے۔

مثلاً انسان کو آگ اور آبیاری کی طرف اور غریب میلہ دینے والے امور سے دور ہونے کی رغبت دلاتی ہے۔

مثلاً انسان کو آگ اور آبیاری کی طرف اور غریب میلہ دینے والے امور سے دور ہونے کی رغبت دلاتی ہے۔

رہے ملک لعلہ اور آسمانوں سے قطراتِ آسمان ہو بھل الروح میں امور میں
وما اوتینکم من العلم الا قليلا آپ فرمادیتے ہیں کہ سب سے بڑے علم
ہے اور تمہیں علم نہ ملا کر تمہارا

نوٹ - عالم و ہیں ایک عالم خلق و اسرا عالم، مرادش ہو، الالہ الحلق والامر
نشارك اللہ رب العالمین عالم خلق وہ چنے میں جو مادہ سے پیدا ہوتی ہیں جیسے انسان
حیوان نباتات، جمادات، زمین و آسمان وغیرہ کہ خلق و عناصر سے بنے اور عالم امر وہ ہے
جو صرف امر کن سے اس سے لئے کوئی مادہ نہیں۔ ارشاد ہوا ادا ارادا امر ابقول لہ
کن فیکون اس کی مثالیں جیسے خاک و ارواح و عرش و لوح و قلم، جنت و نار وغیرہ تو ارشاد ہوا
روح عالم امر سے ایک چنے ہے عام عقل انسانی کا حصہ پس اس قدر ہے، آگے اس کی ہریت
کا یہ اہل باطن جانتے ہیں سبحان اللہ آدمی خود اسی روح کا نام ہے اور یہ اپنے ہی نفس کے
جاننے میں اس قدر ناکام

منت زندہ بحال جان نہنی تو از جاں زندہ و جاں را نہانی
(ماخوذ از اشرف حقائق امام احمد رضا قدس سرہ)

عقل انسانی کے درجات (نفس نامقہ کے مراتب یا تہاترات)
حکماء نے عمل اساسی کے چار درجے قرار دیئے ہیں

عقل یہ انی، عقل بالہد، عقل بالفعل، عقل مطلق (مستقل)

عقل یہ انی - یہ وہ مرتبہ ہے جس میں عقل ایک مادہ لوح سے مشل ہوتی ہے جو پیدا ہوا
سے محرومی میں حاصل ہوتی ہے اس پر بدیہیات و نظریات کے تصوراتی نقش نہیں ہوتے ہر
قسم کے تصورات و تصدیقات سے ذہن خالی ہوتا ہے مگر استعداد رکھتا ہے۔

عقل بالہد - یہ حیات پیدائش کے بعد حاصل ہوتی ہے اس مرتبہ میں مقولات
پر عقل بالفعل ہو جاتے ہیں اور نظریات کے لئے قریبی استعداد حاصل ہوتی ہے۔

عقل بالفعل - یہ وہ مرتبہ ہے کہ مدیہیات کے ساتھ کافی، غیر و نظریات کا بھی عقل میں
موجود ہوتا ہے اس مرتبہ میں نفس نامقہ کے لئے مقولات پر یہ نظریات بالفعل حاصل
ہو جاتے ہیں اور وہ ہر وقت نفس نامقہ کے پیش نظر نہیں رہتے بلکہ اس سے پاس محروم

مباحث عقول

فہم ان عقول کے قول ہیں اس کا جواب ہے۔ اسواحد لایقہ مدد سے الا
اسواحد میں مدد سے یہ کہیں اور میں اس کی ب اور اللہ تعالیٰ میں اس سے وہ میں
یہ مدد قیاسی ہے کہ اعتبار سے یہ ہی ہے کہ قیاسی حجت میں نہیں جہاں سے
ایک ہی شے یعنی عقل اس سے ہوتی اس کے صفات عقل اس کو بنیاد پر معادہ عقل کے یہ
عقل اول سے عقل ثانی اور اس کے ان بنیاد اور عقل ثانی سے عقل ثالث اور
بنیاد اور عقل ثالث سے عقل رابع اور اس کے ان بنیاد اور عقل رابع سے عقل خامس اور
چھٹا آگاہ بنیاد اور عقل خامس سے عقل سابع اور پانچواں آگاہ بنیاد اور عقل سابع سے
عقل ثانی اور پانچواں آگاہ بنیاد اس کے عقوبت ہے و عقل سابع سے عقل ثانی
اور قیاس آگاہ بنیاد اور عقل ثانی سے عقل رابع اور اس کے بنیاد اور عقل رابع سے عقل
عاشور اور پانچواں آگاہ بنیاد اس کے بنیاد پر تمام ہے اور عقل سابع سے یہ کہ یہ مباحثی اور
یہ ہی ہوتی ہوتی اور مباحثی اور مباحثی کے لئے قیاسی مدد سے عقل سابع سے ہیں۔

عقل فساد۔ عقل اول قیاسی مدد سے یہاں عقل سابع سے ہیں وہی عقوبات سے
سے عقل سابع سے اس میں اس کے مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی
اور مباحثی سے اس کے مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے
عقل سابع سے اس کے مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے
سے اس کے مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے

نصوت۔ یہ کہ یہ مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے
عقوبات سے اس کے مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے
حاصلہ کل شے اور مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے
عقوبات سے اس کے مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے
عقوبات سے اس کے مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے
عقوبات سے اس کے مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے یہ کہ یہ مباحثی مدد سے

اس سے علم ہے کہ وہی درجہ میں رہتا رہتا اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ اس سے
 ہو پاک کی تمکین میں حواس کی قدرت کا مدد و سماعت و ادراک میں اس سے یہ بات
 درالہاں سبب ہے اور اسباب فیہ۔ قطعاً ہذا نہیں کہ میں اس سے ثابت ہوتا
 ہے جب چاہے تو شریک ہوا اور سبب نہ چاہے تو خود شریک ہو۔

علم و ادراک کے قسم

علم و ادراک کی چار قسمیں ہیں۔ حواس۔ تخیل۔ توہم۔ عقل۔

(۱) احساس۔ حواس خمسہ ظاہر کے اور کائنات و احساس کہتے ہیں۔

(۲) تخیل۔ قوت متحدہ کے ادراک و تخیل کہتے ہیں۔

(۳) توہم۔ قوت و ہرے ادراک کا توہم ہے۔

(۴) عقل۔ عقل کے ادراک و عقل کہتے ہیں۔

نوٹ۔ حقیقت میں ہر ایک نفس ناقلہ ہی ہے اور اس کی شان سے ہے مگر چونکہ
 کائنات قوی سے درجہ سے اس کا تعلق مدد کات سے ہوتا ہے اس لئے اسے نواح اور ادراک و نہیں
 قوی و کائنات کے ناموں کی مناسبت سے ساتھ ساتھ دیا جاتا ہے۔

اشیاء کا حصول ہمارے ذہن میں کیسے ہوتا ہے

اس بارے میں فقہاء و متاقلہ کے درود میں ایک گروہ یہ بتاتا ہے کہ اشیاء کا حصول
 ہمارے ذہن میں بالظہر ہوتا ہے یعنی خوشی کی ماہیت کلیہ ذہن میں جاتی ہے تشکلات
 خارجیہ سے متعلق وجد ہو کر۔ اور ایک گروہ یہ بتاتا ہے کہ ہمارے ذہن میں شے کی شبیہ و مثال
 جاتی ہے خوشی نہیں جاتی اور شے کا حصول ہمارے ذہن میں بالمشابہ ہوتا ہے حصول اشیاء
 بالذہن بالتحقیق منقطعاً مطلب ہے امداد یہاں اس امر کا جاننا بھی ضروری ہے کہ شے خارجیہ
 سے نقوش قوی و بلیہ میں یہ نقوش ناقلہ میں حاصل ہوتے ہیں اور ان شے خارجیہ کے
 ساتھ ذہن سے یہ نقوش میں ان نقوش کا شے کے ساتھ اس قدر مل جاتا ہے۔

مصلوبہ مشابہ۔ مصلوبہ مشابہ یہ ہے کہ یہ اشیاء ماہیت کا ملکہ ہے یعنی انہوں کی ماہیت
 یہ ہے مثلاً اگر یہ چاہا جائے کہ یہ نقوش یا اس کی صورت اس میں حاصل ہوئی تو اس کا

مطلب یہ ہوگا کہ اس تصویر میں ماہیت طبعیہ نے اوزان میں حاصل ہونے پر یہ سے وہاں
تصکات خارج میں تھے ان کے مثل اوزان میں اس کی ماہیت طبعیہ نے اس میں تصکات
میں پیدا ہوئے جس کی وجہ سے ان میں معلوم و منكشف ہو گیا اور انہوں نے یہ وہاں ہو۔
محل و اشراقیہ۔ عنصر و شریک کے زائید می کات کا عقدہ سے تین ان نقش کلیہ کے ذریعہ
شیخ و خارجیہ سے واقفیت و تکاملی ہوتی ہے چونکہ خودشن ذہن میں نہیں جاتی بلکہ ان کی شبیہ
و مثال ذہن میں جاتی ہے اس سے زندوں مردوں، نئے ہوئے واقعات و مناظر اور
سربلک پیازوں کی طرح غمگین ہیں اور تصویریں ذہن میں موجود ہوتی ہیں اور ان کے ذریعہ
سے اسی طرح علم، انکشاف حاصل ہوتا ہے جس طرح مصور کی بنائی ہوئی تصویروں کے
ذریعہ سے حاصل ہوتا ہے ظاہر ہے کہ مصور کی تصویروں اور ان چیزوں میں کہ جن کی یہ
تصویریں ہوتی ہیں۔ صرف محاکات کا ملکہ ہوتا ہے۔

اسی طرح پیغامات تاریخی کے الفاظ میں جو تاریکوں میں داخل کئے جاتے ہیں اور
ان علامات میں جن کے ذریعہ سے یہ پیغامات یہ مقام سے دوسرے دور دراز مقام تک
پہنچائے جاتے ہیں محض می کات کا عقدہ ہے اور اسی طرح کتاب کے حروف کو ان الفاظ یا
منظر سے کہ جن کا اظہار بذریعہ حروف کیا گیا ہے صرف می کات کا عقدہ ہوتا ہے جس سے
واقعات و مناظر کی تصویر پڑھنے والے کے ذہن پر صفائی سے اتر جاتی ہے۔

معلوم اور علم۔ کسی شے کی شبیہ و مثال جو ذہن میں حاصل ہوتی ہے اسے معلوم کہتے ہیں اور
اس حصول سے ذہن میں جو کیفیت اراکیہ پیدا ہوتی ہے اس کو علم کہتے ہیں شے خارجی کو
معلوم یا عرض کہتے ہیں یہاں کہ کبھی علم باقی رہتا ہے اور غارت سے شے معدوم ہو جاتی ہے اور
علم کے لئے وجہ معدوم ہونے سے اس سے شے خارجی کی شبیہ و مثال کو معلوم قرار دیا گیا۔

نفوس ناطقہ حادث ہیں

اصلی وال۔ نفوس ناطقہ بدن سے پہلے نہ ہوا نہیں ہوتے ہیں بلکہ بدن کے ساتھ حادث
ہوتے ہیں ان کے حادث نہ ہوں گے قاعدہ یسوں کے اور جب قاعدہ یسوں کے قیود ہر
حالت میں قائم رہیں گے فطرت و ذات سے الگ ہونے سے الگ انہیں نفوس و قصور عارض نہ ہوگا
حالہ نفوس ناقص اور نودہ رہتے ہیں۔ و آیات و قوی کے حکم سوا کرتے ہیں ہر

نفس کا جو بدن سے بیٹھ نہیں ہو سکتا اس بدن سے ہاتھ پاؤں وغیرہ سے اس
 دلیل ملتی ہے۔ نفس کا جو بدن سے بیٹھ ہو گا تو اس سے مرد و ماں پیدا ہوتے ہیں
 وہ اس کے وہاں رہتے ہیں اور جاننے والے بھی اس سے جدا نہیں ہوتے۔ پس اگر جاننے
 تک نہیں رہتا تب اعلیٰ طور پر نفس حادث میں

دلیل تالیف نے انسانی زندگی کا غور سے مطالعہ کرنے سے یہ بات صاف طور پر معلوم ہوتی
 ہے کہ انسان کے تمام جسمی اعضاء و اعضاء پر اختیار پذیر ہوتے رہتے ہیں تو مبینہ ثبوتوں کے علم
 میں پھر رہتا ہے اس کی زندگی کی راقی سے جسم میں بھی وہ بہت ہی مشاغل و مناسب ٹھہرتا
 ہوتا رہتا ہے۔ بدن میں اس کے قوت و سہولتیں ہوتی ہیں جو قوتیں حیوانیہ کا اور آقا
 ہے پھر نفس کا عقد کا تعلق و تعلق ہوتا ہے۔ اس سے بعد اس کی زندگی کی آقا سے سہولتیں ہوتی
 ہیں یعنی وہ اس کے جسم میں رہتا ہے۔ اس کی ہوتی ہے۔ اس کا ہر یقین حاصل جاتا ہے
 پھر اس کی ہوتی ہے۔ اس کے جسم میں رہتا ہے۔ اس کے بعد اس کی ہوتی ہے۔ اس کا ہر یقین حاصل جاتا ہے
 و عہد طہوریت میں اس کے جسم میں رہتا ہے۔ اس کے بعد اس کی ہوتی ہے۔ اس کا ہر یقین حاصل جاتا ہے
 ہو جاتا ہے۔ اس کے جسم میں رہتا ہے۔ اس کے بعد اس کی ہوتی ہے۔ اس کا ہر یقین حاصل جاتا ہے
 شروع ہو جاتا ہے۔ اس کے جسم میں رہتا ہے۔ اس کے بعد اس کی ہوتی ہے۔ اس کا ہر یقین حاصل جاتا ہے
 بدترقی پیدا ہوتے ہیں۔ اس کے جسم میں رہتا ہے۔ اس کے بعد اس کی ہوتی ہے۔ اس کا ہر یقین حاصل جاتا ہے
 اس کے بعد اس کے جسم میں رہتا ہے۔ اس کے بعد اس کی ہوتی ہے۔ اس کا ہر یقین حاصل جاتا ہے
 مطلقہ ہو جاتا ہے۔ اس کے جسم میں رہتا ہے۔ اس کے بعد اس کی ہوتی ہے۔ اس کا ہر یقین حاصل جاتا ہے
 نفس کا عقد بھی حادث ہو جاتا ہے۔ اس کے جسم میں رہتا ہے۔ اس کے بعد اس کی ہوتی ہے۔ اس کا ہر یقین حاصل جاتا ہے
 کہ پھر اس کے جسم میں رہتا ہے۔ اس کے بعد اس کی ہوتی ہے۔ اس کا ہر یقین حاصل جاتا ہے
 حادث ہو جاتا ہے۔

دفعہ ثانی۔ کوئی کبھی نفس کا عقد کا تعلق نہیں ہوتا۔ اس سے نہ اس کا حادث ہوتا ہے نہ اس
 کا حادث ہوتا ہے۔ اس کے جسم میں رہتا ہے۔ اس کے بعد اس کی ہوتی ہے۔ اس کا ہر یقین حاصل جاتا ہے

اس کا جو یہ ہے۔ اس کے جسم میں رہتا ہے۔ اس کے بعد اس کی ہوتی ہے۔ اس کا ہر یقین حاصل جاتا ہے
 ہوتا ہے۔ اس کے جسم میں رہتا ہے۔ اس کے بعد اس کی ہوتی ہے۔ اس کا ہر یقین حاصل جاتا ہے

اور اپنے رفیق و ہم سفر کو اس باقی بکری موت بخشتی ہے۔

اور اس طرح ضرور ہونے سے پیشتر بھی کئی اسباب رضی یا وہی سے غرق ہو جاتی ہے اور ہوا کا قتل اس سے منقطع ہو جاتا ہے اسی طرح بدن انسانی سے بھی کئی دن کا قتل کسی مرض یا حادثہ کی وجہ سے موت طبعی کے وقت سے پہلے منقطع ہو جاتا ہے اس کا نام موت غیر طبعی یا صدماتی موت ہے۔

حکماء کا اس امر میں اختلاف ہے کہ روح انسانی کا قتل اولاً وبالذات کس عضو سے ہے لیکن محققین کی تحقیق یہ ہے کہ اس کا اثر قتل اس بخاری جسم سے ہے جو قلب میں پیدا ہوتا ہے اس کو احباب روح بخاری کہتے ہیں۔ جب تک روح کا تعلق بدن سے رہتا ہے اور تمام اعضاء بدن پر اس کا ایک خاص اثر قائم رہتا ہے ہی اثر کو زندگی اور حیات کے نام سے تعبیر کرتے ہیں اور جب روح بدن سے جدا ہو جاتی ہے اور خاص اثر ختم ہو جاتا ہے تو اسے موت کے نام سے تعبیر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ نفس صاحب کا انتقال ہو گیا ہے فدان مر گیا ہے ورنہ روح کبھی نہیں مرنے بلکہ وہ فنا جسم سے جدا بھی باقی راقی ہے اور اس کے آثار علم و ادراک مع و بصیرت وغیرہ سب باقی ہیں و میں کماں فی ہذہ اعمی فہو فی الآخرة اعمی و اصل سببلا۔

رویا، صدقہ اور خواب و خیال

دنیا کی حیرت انگیز چیزوں میں عام رویہ کا شمار کیا جاتا ہے کیونکہ بیداری کی حالت میں انسان کو جن چیزوں کا بھی خیال تک نہیں آتا یا ان چیزوں کے دیکھنے سے وہ قاصر رہتا ہے اسے یہ وہ ظاہر سے فیند کی حالت میں وہ سوچو ہوتا ہے جب کہ تمام حواس معطل اور بیکار ہوتے ہیں۔

چونکہ فیند کی حالت میں انسان کو عام رویہ کی چیزیں نظر آتی ہیں اس لیے اس فیند کی حقیقت سمجھ لینا چاہئے۔

فیند ۔ روح کا ظاہر سے باطن کی طرف رجوع کرنے کا نام فیند ہے روح سے مراد یہاں وہ اجڑی ہوئی چیزیں ہیں جو خدا نے قلب میں پیدا ہوتے ہیں یہ روح شائیں سے فیرید تمام حواس میں نمودار آتی ہے کئی اوقات رطلہ رگوں کے فیرید و باطن تک پہنچتے ہیں تو یہ

روحیت اس اعصاب کو کہ جس کا مرکز وہ مغز ہے، حیدر ہوتی ہے اس سے سب روحانی
کثیف ہو کر اپنے سرز میں قرب و عرف روح رتی ہے اور وہ اس غباری معطل ہو جاتا
ہیں اسی کا نام نیند ہے۔

رویاء (خواب) سب نظر آتے ہیں

جب نیند کی وجہ سے حواس ظاہری معطل ہو جاتے ہیں تو نفس ناطقہ ان غباری مشغول
سے فرصت پا کر اس عالم قدس کی جانب متوجہ ہوتا ہے جس کا یہ عالم کل اور پر تو ہے اسی وقت
نفس ناطقہ پر قدسیات و روحانیات کے بعض علوم کا عکس پڑتا ہے اسی عکس کو رویاء و صاوقہ کہتے
ہیں اگر یہ عکس علیہ جن کو رویاء و صاوقہ کہتے ہیں حافظہ و خیال میں بعینہ محفوظ رہیں۔
اور قوت تخیل ان میں سے کسی قسم کا تصرف نہ کرے تو ان کی تعبیر کی ضرورت نہیں پڑتی
کیونکہ کہ جس طریقہ پر وہ نظر آتے ہیں ویسے وقوع میں بھی آتے ہیں۔

اور اگر قوت تخیل ان میں تصرف کرے اور ایک چیز کو دوسری چیز کی شکل میں کر کے جو
اس کے ساتھ کسی قسم کی مناسبت رکھتی ہے وہاں سے اس وقت تعبیر کی ضرورت پڑتی ہے۔

خواب پریشاں یا خواب و خیال

ایک اور قسم بھی رویاء کی ہے جس کو خواب یا خیال کہتے ہیں اس کی
صورت یہ ہوتی ہے کہ وہ مخفی صورتوں میں نمودار ہوتا ہے خیال میں موجود ہیں نیند حاسہ میں
ہم کو دھاتی دینے لگتی ہیں اور قوت تخیل کبھی نہ ہا مرقد تیار رتی ہے کہ ان کا خاص اثر ہم پر
ہوتا ہے اس قسم کے رویاء کی کوئی تعبیر نہیں ہوتی۔

شہر ضیل آباد میں نصیبانہ علمائے اہلسنت کے جلسے کا واحد مرکز

مذہبہ علمیہ ایس ایس جیلز مہنداول چورابا

شہر ضیل آباد ضلع کبیر نگر

ہے اسی نے ہر شے کو جستی سے آگے بڑھانے میں اپنا ہمدرد سے ہوا ہے۔
 نکلنا ہے اللہ جل جلالہ کل شے ماعندوہ و ذواتہ مدبوع السموات والارض
 لیکن خدائے کارساز کی کارسازی اور اس کی تخلیق میں وہ دوسری دنیا میں رہتا ہے
 و آسمان کے فرق کی طرح فرق ہے مثلاً مکان معمار نے ہاتھوں سے تعمیر کیل پذیر ہونے
 کے بعد بنانے والے سے بالکل بے نیاز اور مستغنی ہو جاتا ہے اور اس قدر مستغنی و بے نیاز
 ہو جاتا ہے کہ اگر معمار و صانع دنیا میں نہ باقی رہے جب بھی مکان باقی رہتا ہے اہل ہند
 دیگر صنایع اور ان کی صنعتیں مگر خدائے کارساز و پروردگار تو ہر جہل شانہ کے جوہر و کرم سے ممکنات
 کا کوئی ذرہ کسی وقت مستغنی نہیں ہو سکتا اور نہ اس سے بے نیاز ہو سکتا ہے بلکہ جمہ ممکنات
 و موجودات اور سارا عالم اپنے وجود میں اپنے حدوث میں اور اپنی بقا یعنی باقی رہنے اور
 موجود رہنے ہونے میں خدائے پروردگار باقی و توانا کا محتاج رہتا ہے و محتاج ہے تو سارے
 عالم پر عدم طاری ہو جائے اور سارا عالم معدوم ہو جائے اس کی ایک ظاہری مثال یوں سمجھئے
 کہ ممکنات کے وجود کو خدائے کارساز سے وہ نسبت ہے جو حکم کو مطلق سے ہوتی ہے کہ مطلق
 کے خاموش ہوتے ہی سلسلہ کلام بھی باقی نہیں رہتا یا جو نسبت روشنی و طبع کے ساتھ یا شعاعوں
 کو آفتاب عالم تاب کے ساتھ ہوتی ہے کہ طبع سے گل ہونے کے ساتھ ہی روشنی بھی معدوم ہو
 جاتی ہے اور آفتاب عالم تاب سے غائب ہونے کے ساتھ اس کی شعاعیں بھی رخصت
 ہو جاتی ہیں اور عالم سے روشنی بھی غائب ہو جاتی ہے اور ختم ہو جاتی ہے پھر چونکہ خد و
 قدرت کی ہستی اور اس کی ذات پاک عدم و فقیر سے منزہ و پاک ہے اس لئے اس کی کارسازی
 بھی اہل شانہ رکھتی ہے۔

اور جس طرح کلام ذات عظم کا جز نہیں ہے بلکہ اس کا نتیجہ عمل ہے اور جس طرح
 ضوء آفتاب کا جز نہیں ہے بلکہ اس کے اندک اس اور فیض بخشی کا شرع ہے اس کی نسبت ممکنات
 کے وجود کو ذات باری تعالیٰ شانہ کے ساتھ ہے کہ وہ باری تعالیٰ کا جز نہیں ہے لیکن جس
 طرح آفتاب اپنی ضوء فاشانی سے لئے مجبور محض ہے اس طرح ممکنات کے عدم سے وجود میں
 لانے کے لئے خد و قدرت و من مجبور نہیں ہے بلکہ صانع عالم قادر و توانا قائل بخیر ہے و فعال
 لمایشاء و بفعل مایرید وہ کی بھی شان کو عدم سے وجود میں لانے پر قادر ہے انہ علی

مگر شفیق قدیر، ہر رحیم الرحیم ہمیشہ سے یہ قید کا اہم وجود نہیں دیتا۔
 پر یہ ذات جس پر زندگی کا وجود است و انوار یہ میں صرف تعین کا قیاس ہے، اس
 طرح ماہیت اور وجود بھی انوں یہ ہیں۔ چونکہ یہ نہیں ہوتا ہے کہ ماہیت ذات میں کسی
 مرتبہ کی صورت میں موجود رہی ہو اور پھر دوسری مرتبہ میں صورت میں وجود نہ ہو۔
 جعل اللشی شہید ارم سے گا۔ چنی کی کوئی بنانا، نرم آگے کا جو درست نہیں بلکہ
 ممکن کے موجود ہونے کا مطلب ہی یہ ہے کہ اس کی ماہیت متشخص ہو کر ظہور پذیر ہوئی ہو۔
 زید کا موجود ہونا اس کا یہی مطلب ہے کہ زید کی ماہیت کلیہ یعنی (انسان) اس خاص
 صورت میں ظاہر ہوئی۔ فیض وجود کا نام حکماء قدس کی اصطلاح میں جعل بسیط ہے۔

جعل بسیط کے حکماء اسلام بھی قائل ہیں، جس کا اثر قیہ بھی اور حکماء مشائخ بھی مرکب
 کے قائل ہیں۔ حکماء اسلام و مشائخ اقلیہ کے نزدیک ہر شئی کا وجود اس کی ذات کا عین ہے اور
 ہر شئی کا وجود اس کی ماہیت کا عین ہے۔ ہر حال میں اسلام و مشائخ اقلیہ فیض یعنی جعل واحد
 کے قائل ہیں لیکن حکماء مشائخ اقلیہ فیض مرکب سے چنی جعل مرکب کے قائل ہیں۔ لہذا وجود
 ممکن ان کے نزدیک ماہیت ممکن پر قائم ہے۔

فائدہ۔ جعل بسیط متعدی ہے۔ احوال ہوتا ہے اور جعل مرکب متعدی نہ ہوتا ہے۔
 جعل کے جعل و فیض کا اثر ارض و فضا میں ہر شئی کی ماہیت ہے۔ جعل بسیط ہوتا ہے جس
 کے قائل حکماء مشائخ اقلیہ ہیں اور ان کے پانڈت جعل و فیض کا اثر ماہیت اور وجود دونوں کا مجموعہ
 مرکب ہے۔ قیاسے جعل مرکب کیا جاتا ہے جس کے قائل حکماء مشائخ اقلیہ ہیں۔ احوال بھی جعل
 بسیط کے قائل ہیں جیسے۔ مثلاً ربانی ہے جعل الضمات والموارد ان کے قائل ہیں۔
 احوال بسیط میں عظیم جعل بمعنی خلق آتا ہے اور جعل مرکب میں جعل بمعنی صیر لیا جاتا ہے تو
 اس صورت میں جعل الضمات والموارد کا بھی اثر قیاسے زیادہ ہے۔ حسب العلماء
 والسموٰۃ ہوگا۔ فی اللہ تعالیٰ کے نور و نعمتوں کا پیدا ہونا یعنی فیض و نورانی شے
 سے ایک ذات پدید آئے۔ جو کہ اللہ تعالیٰ کے نور و نعمتوں کو موجود بنایا۔ جو نورانی
 شے ایک ماہیات۔ کی شئی کا وجود مل جاتا ہے۔ وہ کسی خاص اور عمومی شے کی شدت سے
 تصف ہوتی ہے۔ عمومی ضعف سے اور وہی اولیت سے تصف ہوتی ہے۔ وہی اولیت سے

کوئی حیثیت سے مبنی ہوتے ہوئے سے متصف ہوتی ہے اور کوئی غیر حیثیت سے متصف نہ ہوتا ہے۔
تو علی کا وجود کامل ہے اور ممکنات کا وجود ناقص، پس کمال و نقصان، شدت و ضعف، غیر و واجب
سے جو اختلاف پیدا جاتا ہے اس اختلاف کو صمدی اصطلاح میں تشکیک کہتے ہیں صمدی
اثر، قیہ تشکیک و تفاوت کے قائل ہیں کہ ہاتھوں میں شدت و ضعف، لباس و نقصان وغیرہ کا
تفاوت سوتا ہے مثلاً ہاتھی حیوانیت میں اقویٰ و اشد ہے چوہائی سے اور وہ انسان حیوانیت میں
بیرونی سے اکمل ہے اور چوہائی حیثیت میں انکس و اضعف ہے ہاتھی سے اور حمار مثلاً یہ اس
تشکیک و تفاوت کے قائل نہیں ہیں۔

وجود کی دوسری بحث

وجود ان میں ہے ۱۔ وجود خارجی ۲۔ وجود عقلی

اشیاء کا ممکنہ ایک ایسا وجود ہے جس سے احکام و آثار طبع و صادر ہوتے ہیں اور
ان پر احکام و آثار مرتب ہوتے ہیں کہ ممکنہ سے پیدا ہونے والی ہے اپنی فطرت ہے وغیرہ
اس وجود کو وجود خارجی و وجود حقیقی کہتے ہیں اور ممکنہ کا اس وجود کے علاوہ ایک
ایسا وجود ہے کہ اس پر یہ احکام و آثار مرتب نہیں ہوتے اس وجود کو وجود عقلی، وجود ظاہر،
وجود ممکن، وجود فرعی کہتے ہیں۔

شیاء کے وجود عقلی پر عمل و تدبیر ممکن نہیں ہیں اس میں ایک دلیل یہ ہے
کہ بہت سے ایسے امور و تصورات ہوتے ہیں کہ جن کا خارج میں وجود نہیں مثلاً یہ قوت کا پہاڑ
اور ان پر احکام و آثار بھی لگاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ قوت ایک پہاڑ ہے اور حکماء و ایک چٹان
ہے حالانکہ عقلی حکم کسی شے پر اس کے وجود سے حد ہی لگایا جاسکتا ہے اور جس شے کا
خارج میں وجود نہیں تو یقیناً وہ ممکن میں موجود ہیں اور ان اعتبار سے اس پر مذکور احکام
لگائے جاتے ہیں

نوٹ۔ احکام و آثار عقلیہ یا مثبت لائے شدت و وجود پر متوقف ہیں کیونکہ شدت کی لائق
مثبت لائے شدت کی قوت ہی سے پیدا ہوتا ہے تصدیقاً موجود موضوع کو چاہتے ہیں اور
اس کی تصدیق یا رد موضوع کو نہیں چاہتے بلکہ یہ محض اسے رد یا کھڑ نہیں ہے۔

سے تصاویر حاصل نہیں ہو سکتی ہیں۔ اور یہاں پر یہ کہیے کہ جو ان تصاویر میں سے جو
 نہیں ہوتا، وہ ان کی تفصیل کے لیے بات و شے کی عدم طاقت ہونے کا مطلب یہ ہے۔
 وجہ اہستہ نہیں ہے۔ یہاں ہی ان کی عدم طاقت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ان کو جو
 عارض نہیں ہے، وہ عدم ان کی طاقت میں ہوتا، اور ان کی ان کو عارض ہوتا ہے
 یہ نہ طاقت ہوتا، اور عارض ہوتا یہ اس کے ان صفات سے ہیں۔

عدم سے متعلق امام احمد رضا قدس سرہ کا نظریہ

امام احمد رضا قدس سرہ اپنی کتاب "الہدایۃ" میں حدیث رحمانی بحث نے تحت
 رقمطراز ہیں، حق یہ ہے۔ عدم وہ چیز ہے جو اس لیے کہ اس کی طرف سے نہ وہ تقدم سے موصوف
 ہوتے۔ یہاں تقدم سے اس حدیث میں کام نہ ہونے سے پہلے یہ تھا کہ اس کے یہ حق
 کہ وہ عدم سے وجود پیدا ہو سکتا ہے۔ یہاں ہی اس کے پتہ عدم ہونے کا یہی مفہوم کہ عدم کا
 وجود اس کے تقدم سے عدم ہوتا ہے۔ اور عدم فعل ہوں اور اس کا ہونا ہوگا
 مگر ممکن اور نہ ہونے کی بات یہاں ہے۔ اس میں اس کے ممکن ہونے کا عدم فعل میں یہ
 تراجم اس میں ہوں تو اس کے یہ تمام یہ ہونا ہوگا۔ اور اس کے ممکن ہوں تو اس
 کے یہ ہونا ہوگا۔ اس کے یہ ہونا ہوگا۔ اس کے یہ ہونا ہوگا۔ اس کے یہ ہونا ہوگا۔
 بالفعل میں اور یہی ہے۔

امادۃ معدوم کی بحث

فما معدوم کا ہونا ممکن ہے۔ اس میں اس کے ہونا معدوم سے یہاں کہا ہے
 اس کا یہ ہے کہ معدوم کا ہونا ہوگا تو عدم کا ہونا ہوگا۔ اس کے ہونا ممکن ہونا
 اس کے ہونا ممکن ہونا ہوگا۔ اس کے ہونا ممکن ہونا ہوگا۔ اس کے ہونا ممکن ہونا
 اس کے ہونا ممکن ہونا ہوگا۔ اس کے ہونا ممکن ہونا ہوگا۔ اس کے ہونا ممکن ہونا

دلیل آخر یہ ہے۔ اس کے ہونا ممکن ہونا ہوگا۔ اس کے ہونا ممکن ہونا ہوگا۔ اس کے ہونا ممکن ہونا
 ہونا وقت اس کے ہونا ممکن ہونا ہوگا۔ اس کے ہونا ممکن ہونا ہوگا۔ اس کے ہونا ممکن ہونا
 وقت اس کے ہونا ممکن ہونا ہوگا۔ اس کے ہونا ممکن ہونا ہوگا۔ اس کے ہونا ممکن ہونا

لفظ کلی تین معنوں پر بولا جاتا ہے (۱) منطقی (۲) عقلی (۳) طبعی

کلی منطقی ۔ وہ مفہوم ہے جس کا نفس تصور وقوع اثرات سے مانع نہ ہو بلکہ بیش از حد و بے
 صادق اسکے جیسے انسان، گھوڑا، گدھا، وغیرہ، یہی معنی منطقی میں مراا ہوتا ہے جب عقلی
 بولا جاتا ہے۔

کلی عقلی ۔ کلی منطقی اور اس کے معروض کے مجموعہ کو کلی عقلی کہتے ہیں جیسے انسان کلی۔
 کلی طبعی :- کلی منطقی کے معروض کہتے ہیں جیسے انسان، گھوڑا، وغیرہ۔

کلی منطقی اور کلی عقلی یہ دونوں خارج میں موجود نہیں ہیں اور ان کے خارج میں موجود نہ
 ہونے پر سب منطقیوں، فلسفیوں کا اتفاق ہے کہ یہ دونوں خارج میں موجود نہیں اور کلی طبعی
 کے خارج میں موجود ہونے سے ہونے کے سلسلے میں اختلاف ہے بعض فلاسفہ کہتے
 ہیں کہ کلی طبعی خارج میں موجود ہے اور بعض قائل ہیں کہ وہ خارج میں موجود نہیں
 وہوں کو آپ اپنے اپنے محو سے پر دلیل پیش کرتے ہیں۔

کلی طبعی کے خارج میں موجود ہونے کی دلیل

قائمین جو کہتا ہے کہ کلی طبعی مثلاً انسان ۔ اور زید، بر خارج میں موجود ہیں اور
 افراد کے خارج میں موجود ہونے میں کوئی شبہ نہیں اور وہاں ہیئت کلیہ مع تشخص کو کہتے ہیں تو
 جب فرد خارج میں موجود ہے تو وہاں ہیئت کلیہ یعنی کلی طبعی جو افراد کا جزو ہے وہ بھی موجود ہے
 کیونکہ موجود کا جزو بھی موجود ہوتا ہے ہند کلی طبعی بھی خارج میں موجود ہے۔

کلی طبعی کے موجود نہ ہونے کی دلیل

مشرین جو کہتا ہے کہ خارج میں جو شے موجود ہوتی ہے وہ تعین و متعین اور جزئی
 ہوتی ہے اب اگر کلی طبعی خارج میں موجود ہوگی تو وہ بھی متعین و متعین اور جزئی ہوگی تو کلی طبعی
 نہیں رہ جائے گی بلکہ جزئی ہو جائے گی ہند کلی طبعی خارج میں موجود نہیں کیونکہ کلی طبعی کو
 خارج میں موجود ماننے کی صورت میں کلی کا جزئی نہ رہتا ہے جو قطعاً درست نہیں۔

تحریف شخص ۔ شخصانے میں جو شے وقت و مقام و دوری چیزوں سے ممتاز رہے
 ہی سے ہوتا ہے۔ یہ شخص نہیں ہوتا بلکہ وہ شخص ہے جس سے ہوتا ہے۔

کو تادم دوسری شے سے ممتاز کرنا تو اب دوسرا شخص اس میں ممتاز کرے گا نہیں تو ممتاز نہیں کرے گا تو وہ شخص ہی نہ ہوگا جس لئے کہ شخص کہتے ہیں اسے جو تعلق غیر اس میں و ممتاز کرے اور اگر ممتاز کرے گا تو پہلے شخص سے امتیاز حاصل ہو چکا ہے تو اس صورت میں تحصیل حاصل، زم آئے گا جو باطل و محال ہے لہذا ایک شخص کے دو شخص نہیں ہوتے۔

ماہیت، حقیقت، ہویت

ماہیت :- اس امر کلی کو کہتے ہیں کہ عقل جس کے صادق آنے کو زیادہ چیزوں پر جائز رکھے اور اس کے اجزاء تفصیلاً ملحوظ نہ ہوں جیسے انسان، گھوڑا، گدھا۔

حقیقت :- اسی امر کلی کو ہی کہتے ہیں لیکن حقیقت میں اجزاء تفصیلاً ملحوظ ہوتے ہیں۔
جیسے حیوان مطلق، حیوان صائل وغیرہ مثلاً زید، بکر خاند وغیرہ کہہ سکتے ہیں ان کے متعلق غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب کے سب حیوان مطلق ہیں پس یہی حیوان مطلق افراد انسان کی حقیقت ہے اور مجموعہ حیوان مطلق کا نام انسان ہے اس کو ماہیت کہتے ہیں اور بھی لفظ ماہیت، لفظ حقیقت، لفظ ذات کو عام معنی استعمال کیا جاتا ہے۔

ہویت :- ماہیت مع شخص کو ہویت کہتے ہیں۔

اور کبھی شخص کو جو، و تحقق کے ساتھ اعتبار سے حقیقت کہتے ہیں اور باعتبار شخص کے ہویت کہتے ہیں۔ اور جو و شخص سے قطع نظر کرتے ہوئے ماہیت کہتے ہیں۔
ماہیت مفرد :- ایسی ماہیت کو کہتے ہیں جو جزاء سے مراد نہ ہو جیسے، لفظ وجود، امکان، معانی مصدریہ، غیرہ یہ سب ماہیات مفرد ہوتے ہیں۔

ہدایت :- بعض لوگوں نے ماہیت مفردی میں وہ جب تعالیٰ صل مجدہ کا ریا ہے جو فقیر کے نزدیک درست نہیں اس لئے کہ ماہیت کا عقائدات پاک و حدود شریک کے ساتھ قطعاً مناسب نہیں اس کی حقیقت کا لفظ بھی ذات پاک کے ساتھ متعلق نہ رہنا چاہئے بلکہ اس سے عقائدات ہی ہونا چاہئے کہ وہ ذات پاک ذات بیحد ہے وہ ذات مفرد کے کہ اس کے لئے قطعاً کسی طرح کے جز نہیں ہو سکتے وہ ذات پاک دھما و حلا حلیہ ہے۔

ماہیت مرکب :- وہ ہے جو جزاء سے مرکب ہو جیسے انسان کہ حیوان مطلق سے مرکب ہے
ماہیت حقیقیہ :- وہ ماہیت ہے کہ جس کا جو و شخص و اعتبار پر موقوف نہ ہو جیسے انسان
ماہیت ویرانہ :- وہ جو و شخص امر کلی سے قطعاً و اعتبار پر موقوف نہیں ہے۔

جمع۔ ہوتیں جیسے باپ، بیٹا، انسان، فرس، حریت، اکھن۔

تقابل کی چار قسمیں ہیں تضاد، عدم، ملکہ، ایجاب و سلب

تضاد۔ ایسے دو مقابل ہو دونوں وجودی ہوں اور ان میں سے ہر ایک کا تعقل و ادراک دوسرے کے عقل و ادراک پر موقوف ہو جیسے باپ و بیٹا ہوتا۔

تضاد۔ ایسی دو مقابل چیزیں جو دونوں وجودی تو ہوں لیکن ان میں سے کسی کا تعقل (یعنی سمجھنا) دوسرے کے سمجھنے پر موقوف نہ ہو جیسے انسان و فرس ہونا یا سیہ و سفید ہونا۔

عدم و ملکہ۔ دو مقابل چیزوں کا اس طرح ہونا کہ ان میں ایک وجودی ہو اور دوسری عدمی ہو لیکن عدمی میں وجودی کی صلاحیت موجوبِ عمرانی (یعنی تاریک) عالم و جاہل حرکت و سکون، نور و ظلمت۔

ایجاب و سلب۔ دو مقابل اشیاء کا اس طرح ہونا کہ اس میں سے ایک وجودی ہو دوسری عدمی ہو لیکن عدمی میں وجودی کی صلاحیت نہ ہو جیسے انسانیت و لانا انسانیت (انسان و لانا انسان ہونا)

ہدایت۔ ایسی وہ چیزیں جن میں مقابل تضاد ہے یا مقابل تضاد ہے تو دونوں مقابلین کو تضادین یا تضادین کہتے ہیں اور ان کے درمیان جو نسبت ہے اس باہمی نسبت کو نسبت تضاد یا نسبت تضاد کہتے ہیں۔ جو ہی مقابل عدم و ملکہ و ایجاب و سلب کے درمیان باہمی نسبت کو بھی نسبت عدم و ملکہ و نسبت ایجاب و سلب اور مقابل ایجاب و سلب کا وجود تحقق صرف ذہن یا تقدیر میں ہوتا ہے و جو خارجی میں اس کا تحقق و وجود نہیں ہوتا بلکہ تقاضا ایک نسبت ہے اور نسبت کا وجود تحقق طریق (یعنی جن دو چیزوں کے درمیان یہ نسبت ہوتی ہے) سے خارج میں موجود ہونے کے بعد ہی ہو سکتا ہے و اس نسبت طریق میں ایک تین سب محض اعتبار عقلی ہے یہ نسبت دونوں کے درمیان موجودات دہلیہ سے مختلف عدم و ملکہ کے رہاں میں تحقق ہو کر ایک محض ہے کہ امر و جوئی کا عدم ہو کر تا ہے۔ تقاضا کا طریق اپنے طرز و اقسام پر تشبیہ و تفاوت سے ثابت ہوتا ہے اور تقاضا ایجاب و سلب میں تقاضا میں سب اقسام سے ثابت ہوتا ہے۔

علت فاعلی ۔ اسے لیتے ہیں جس سے فعل صادر ہوتا ہے اور اس سے معمول کا وجود ہوتا ہے جیسے بڑھتی کثرت سے لے علت فاعلی ہے۔

علت مائی ۔ وہ ہے جو فاعل سے فعل سے صدور کا سبب ہو یا یوں کہیں کہ جس مقصد سے لے معمول کا وجود ہو جیسے بینصافیت سے لے جس سے بینصافیت ہو انت سے لے علت مائی ہے۔

نوٹ ۔ علت مائی و علت صوری کو علت مابیت کہتے ہیں علت فاعلی اور علت مائی و علت وجود کہتے ہیں۔

سوال :- جزاء مابیت کا علت مائی و علت صوری میں انحصار درست نہیں کیونکہ جنس و فصل خارج ہو جاتا ہے ہیں حالانکہ مابیت مراد سے لے جنس و فصل بھی اجزاء ہوتے ہیں لہذا اجزاء مابیت کا وہ میں انحصار صحیح نہیں۔

جواب :- جنس و فصل اور مادہ و صورت میں فرق اعتباری ہے ورنہ حقیقت میں کوئی فرق نہیں البتہ طائی کی منزل میں جنس و فصل ہوا جاتا ہے اور اس شرط سے مادہ و صورت ایک دوسرے سے بجز مادہ کا ماننا ہوتا ہے مادہ و صورت ہے ہیں طائی کی منزل (یعنی تجرید) کی منزل میں مادہ و صورت ہیں اور جب اس شرط سے مادہ و صورت تجرید و عدم تجرید کی کوئی قید و شرط نہ ہوا انکی کو جنس و فصل کہتے ہیں۔

سوال :- علت ناقصہ کا محل بعد میں حصہ و انحصار نہیں کیونکہ شی (معلوم) بھی شرط و ارتفاع مانع کی کمی پکڑتی ہوتی ہے۔

جواب :- وجوہ شریک و ارتفاع مانع دونوں علت فاعلیہ میں داخل ہیں کیونکہ کہ علت فاعلی سے مراد علت ہے جو مستقل باحدیث ہو ورنہ علت فاعلیہ مستقل باحدیث اجتماع شرط و ارتفاع مانع سے وقت ہی ہوتی ہے بعد ان دونوں وجوہ شرط و ارتفاع مانع علت فاعلیہ میں داخل ہیں مدد علت ناقصہ کا چاروں حصوں میں انحصار درست ہے۔

اعتراض مذکور کا وہ جواب :- بعض قدس کے یہاں اجتماع شرط و علت مائیہ لے جزاء وقوع سے ہے کیونکہ علت مادیہ قائل ہوا کرتی ہے اور قائل اس وقت قائل ہوتا ہے جب اس کی مادیہ میں جمع ہو جائے لہذا شرط و علت مادیہ سے قائل ہے ہیں اور علت مادیہ میں داخل ہیں۔

غیر دکھاتے ہیں تو پور (یہ) ان رکھتا ہے ہذاں۔ لہذا ان کا ہدف ہے اولیٰ باب اور
سے وہی موجد و خالق ہے اور حضرت امام احمد بن حنبل علیہ السلام نے لکھنے پر مذکور
کے ذریعہ استدلال کیا ہے۔

دہریہ کا مذہب ۔ دہریہ وہ جو باری تعالیٰ کے منکر ہیں ان کا مذہب یہ ہے کہ موجد و خالق
نام کوئی نہیں ہے کسی طرح وہ باب جمع ہو گئے کہ کارخانہ عالم بن گیا ورنہ اس کا موجد کوئی نہیں۔

مادہ پرست جو مادہ کو فاعل حقیقی مانتے اور جانتے ہیں ان کا بطلان

مادہ پرست کہتے ہیں کہ مادہ میں جو حرکت ذاتی ہے اس سے ہر قسم کی چیزیں دنیا میں بنتی
رہتی ہیں لیکن ایسے لوگوں کے نہایت تعجب ہے کہ وہ دیکھ رہے ہیں کہ قوت کو فاعل حقیقی کہتے
ہیں جب کہ اس قوت میں شمع نہیں تو اس سے یہ کیسے اعتقاد پیدا کیا کہ اس سے کچھ پیدا ہو
سکتا ہے؟

اور بغرض محال ۔ کہانی شعور تیسرے بھی یہاں سے تو بھی مادہ اور اس کی قوت کا فاعل
حقیقی ہونا ثابت نہیں ہوتا یہ مادہ یہ ہی وہی قوت ہے۔ قوت مادہ اپنے وجود میں مادہ
کی محتاج ہے اور جب وہ اپنے وجود میں مادہ کی قوت ہے تو قوت صفت اپنے وجود میں
مادہ کی محتاج ہوگی کیونکہ موجد جو مادہ ہے اس کی قوت ہے اور اس صورت میں قوت مادہ اور
مادہ بھی ایک ہی حیثیت سے محتاج بھی اس کے اور ثانی یہ بھی اور یہ اصل وہی ہے۔
جس میں قطعاً یقین ہے اس کی واضح مثال یہ ہے کہ درخت میں اس جو بیج یا نرہ ہوگا
اس کی جانب وہ گرے گی لیکن درخت گرنے کا سبب درخت میں اس کی بیج یا نرہ ہونا
مسلک تو نہ اسے وجود میں درخت کا متعلق ہے بلکہ اس کی قوت ہے۔ درخت میں بیج یا نرہ ہونا
مطلوبہ یا فاعل ہے۔ فاعل نظام میں اس سبب ہوتا ہے۔

ذات و صفات باری تعالیٰ و تقدس شانہ و جل جلالہ

ذات خداوند عام کے متعلق حیات نامی کے تحت یہ بات

(۱) خواہ جس کا خیال ہے خدا تعالیٰ کے لئے نہ وہ مادہ ہے نہ اس کی قوت ہے نہ اس میں وہ مادہ ہے۔

(۲) نہ اس کے پھر یا وہ خدا تعالیٰ کے لئے نہ وہ مادہ ہے نہ اس کی قوت ہے نہ اس میں وہ مادہ ہے۔

مطلوبہ یا فاعل ہے۔ فاعل نظام میں اس سبب ہوتا ہے۔

لیس کمثلہ شئی اہو السميع الصیر، بديع السموت والارض،
وہو العریز الحکیم۔

ہدایت نہ بعض لوگ عدم علم و بہت سی مہمت سے فتحو بات چیت کے درمیان بہہ دیا کرتے
ہیں کہ اوپر اور جانے اوپر وارا نہتا ہے یا اوپر والا دیکھ رہا ہے وغیرہ تو یہ ان کا بڑا ہرگز درست
نہیں بلکہ سراسر غلط ہے۔ فقہاء کے اجماع ایسا کہنے والے کی تظہیر فرماتے ہیں اس سے احتراز
کرنا لازم ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ جل مجدہ وہ اپنے اپنے واسطے بہت و مکان و کیف و
نیز زمان وغیرہ سب سے پاک و منزہ ہے وہ یہ پیش ہے جسم و سیات سے پاک و ہرگز
ہے وہ کسی کی عقل و فہم اور اس میں نہیں آتا ہے سبحان اللہ عما یصفون

اللہ تعالیٰ جو ہر عرش ہونے سے پاک ہے

اللہ تعالیٰ جو ہر مہم سے کٹتا ہے۔ جو ہر چیز پر ساق آتا ہے اس چیز کی
جنس سے ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ جس شخص سے پاک و منزہ ہے وہ خداوند جبار بیحد و غیر
مرتب ہے اور عرش میں وہ کسی سے بلند ہے۔ جو ہر مضمون کا مقادیر ہوتا ہے اور جو
مقتدر ہوتا ہے وہ کسی سے بالاتر ہے۔ تعالیٰ کا مقام و مکان ہے اور اللہ تعالیٰ واجب
بالذات و غیر وابہ ہے وہ کسی سے بلند ہے۔ ہر عرش و عاتق میں مقتدر ہے۔

وجود و جوہر و جوہر و صفات باری تعالیٰ

وجود و جوہر و جوہر و صفات باری تعالیٰ ہے۔ ہر صفت باری تعالیٰ
میں ذات میں محض اس کی ذات پاک بغیر کسی شے کی ذاتی سے تمام صفات عالیہ کی فناء
ہوئی ہے جو پاک و اس کی ذات پاک میں ہی جوہر و جوہر و صفات پاک سب اس کی
ذات پاک کے میں ہیں۔

صفات باری تعالیٰ و صفات انسانی کا فرق

انسانی ذات میں جب مادی صفت حاصل ہو جاتی ہے۔ وہ مہم ہوتی ہے۔ ہر صفت قدرت
حاصل ہو جاتی ہے۔ ہر مادی صفت جو جاتی ہے۔ ہر صفت باری تعالیٰ ذات پاک تمام صفات میں
میں ہی اور ہی میں ہے۔ ہر صفت باری تعالیٰ میں ہی صفات باری تعالیٰ ذات پاک بغیر کسی شے

کے تمام صفات کمالیہ کی غش و استرگاہ ہے اور وہ ذات حق ہے اور یہ تمام صفات
تمام صفات میں کا جامع ہے

توحید باری تعالیٰ کا ثبوت

ثبوتِ توحید باری تعالیٰ :- اہمیت اور وجہ یہ کہ اس میں کسی کا شریک نہیں وہی خالق
جملہ عالم اور رب العالمین ہے یونکہ اگر با عرض یہ مانا جائے کہ اس عالم کو وہ خداؤں نے
مختلفہ طور پر پیدا کیا ہے تو سوال یہ ہوتا ہے کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کے خلاف پر
قادر ہے یا نہیں؟ اگر ہر ایک دوسرے کی مخالفت پر قادر ہیں تو ایسے مجبور اور عاجز کو خدا نہیں
کہہ سکتے اس لئے کہ خدا تو قادر و توانا ہے در آخر ہر ایک دوسرے کے خلاف پر قادر ہے تو ہر
ایک دوسرے سے مغلوب ہونے کی صفت رکھتا ہے اس لئے کسی کو بھی ان میں سے خدا
نہیں کہہ سکتے لہذا خداوند عالم صرف ایک ہی ہوتا ہے وہ قادر و واحد و یکتا ہے۔

تو امیدوار ہے کہ یہ تحقیق خداوند کی دلیل

دلیل فلسفہ - توحید واجب تہائی پر خدا کا یہ دلیل یہاں کرتے ہیں کہ اگر دو واجب الوجود فرض کئے جائیں تو دونوں کرتا مصنفات میں متفق ہیں تو انہوں کو نہ ہوئے بلکہ ایک ہوں گے اور اگر تمام مصنفات میں انہوں متفق ہیں تو اس کی وہ صورتیں ہیں۔

(الف) ایک موجودہ کا قیود اور اس کے بارے میں مزید نہیں معلوم ہے۔

(ب) اگر دونوں نہ اکی صفت میں متعلق ہیں اور ان میں مختلف تو دونوں چند صفات میں مشترک اور چند صفات میں مختلف ہونے کی وجہ سے ہا یہی کی بات مرکب ہوگی مابعد الاشعراک و مابعد الاعمال سے ہمارے سبب متعلق ہوتا ہے و متعلق خدا نہیں ہو سکتا کیونکہ ترکیب ایک فعل ہے جس سے فاعل کی ضرورت ہوگی جو ترکیب دے اور مرکب حقیقی کے لئے حقیق و متفقہ زمین۔ نیز یہ بھی ضرور ہے واجب ہے اور جب دونوں واجب ترکیب وجود میں فاعل کے متعلق ہوئے تو دونوں واجب نہ ہوئے کیونکہ واجب ہذا ذات فنی ہا لذات ہوتا ہے ہذا واجب ہا لذات ایسی ہو سکتا ہے و ہذا واحد و یگانہ ہوتا ہے و ہر جہ مثل ہے اس کا ہونی ترکیب و ہر بھی ہو سکتی نہیں۔

وحدانیت پر مشہور دلیل متکامین

متبعین کے نزدیک وحدانیت واجب الوجود پر سب سے مشہور دلیل یہ بات تماشہ ہے جس کی جانب ارشاد باری لو کان فیہما آلہة الا اللہ لفسدنا سے اشارہ دیا گیا ہے۔ تقریر یہ وہاں تماشہ۔ اس کی مختصر تقریر یہ ہے کہ اگر موجد و خالق عالم دو ہوں تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ ایک خدا دوسرے کی مخالفت پر قادر ہے کہ قادر نہیں ہے اگر ایک دوسرے کی مخالفت پر قادر ہے تو دوسرے کا بجز لازم آئے گا اور اگر ایک دوسرے کی مخالفت پر قادر نہیں تو خود اس کا بجز لازم آئے گا اور بجز خلاصت حدوث دامکاں ہے اس لئے کہ اس میں شائبہ حقیق ہے لہذا تعدد خدا و تعدد خالق عالمی ممکن ہے اور دونوں کا ایک ارادہ پر متفق ہو جانا بھی بجز ہے اس آیت پاک میں مجوس و نصاریٰ وغیرہ کا رد ہے کہ یہ سب کہتے ہیں کہ خدا وہ ہیں ایک ماعل خیر جس کا نام یہاں ہے اور دوسرا ماعل شر جس کا نام ہرمن ہے۔

شکل اول بہائی میں: نقاب امیر سے نقوش سب سے خدا تعالیٰ کو احد کتب پر صہرتیں

ہیں جن میں سے دو چار ہیں اور ایک چار ہیں۔

(۱) شمار عددی کے قصد سے واحد بہتہ چاہیے۔

(۲) جنس میں سے نوع واحد کچھ نر خدا واحد نہ ہوگی بہت شبیہ قرآن ہے خدا واحد ہے اور

جائزہ والی دو صورتیں یہ ہیں۔

(۳) خدا کے واحد ہونے۔ تمہیں یہ ہیں کہ دو شبہ پیش نہیں رہتا۔

(۳) خدا واحد اس وجہ سے ہے کہ وہ ہر شے میں اور ہر جگہ میں محسوس نہیں ہو سکتا۔

و جسما نیت سے پاک و منزہ ہے اس سے کہہ کر بچنا ہے۔

تجربہ۔ بعض اہل علم نے کہا ہے یہ قید۔ پارہ سبزی۔

(۱) وجوب وجود کو نہ تعالیٰ کے ہاتھ سے ہے نہ تعالیٰ کے فیہ سے اور نہ

—

(۲) تمام حقوق کی تخلیق و بحالی میں ہے۔ باقی تمام حقوق محفوظ ہیں۔

عشیرہ

دیکھل آخر ۔ واجب قوی و استار جزو سے مراد وہ قوی کی ترکیب سے
 ترکیب اپنے و اس کی حالت ضرورت پر مبنی و جب واجب قوی کی ترکیب سے
 رہا کہ واجب باہدات قوی و مذات ہو گات قیام و تشریح و جوب قوی کے مبنی سے ہذا
 واجب قوی سے غیر مرگ ہے اور ان تمام دلائل سے مقدمہ میں لکھا اسی کا یہ اعلان ہے
 سبحان ملہ عما یصفون بیس کفیلہ سٹی انہ هو السمع العصیر و فر
 ہو سے حد ، البہ الصمد لم یسولہ یوسولہ یکن بہ کفوا احد ۵

علم واجب قوی

قوی قی سے کہ تمام مذات و استار جزو سے مراد وہ قوی کی ترکیب سے
 اس و مذات سے مراد ہے و ان میں سے ہر ایک میں وہ قوی کی ترکیب سے
 وہ قوی کی ترکیب سے مراد ہے و ان میں سے ہر ایک میں وہ قوی کی ترکیب سے
 وہ قوی کی ترکیب سے مراد ہے و ان میں سے ہر ایک میں وہ قوی کی ترکیب سے
 وہ قوی کی ترکیب سے مراد ہے و ان میں سے ہر ایک میں وہ قوی کی ترکیب سے
 وہ قوی کی ترکیب سے مراد ہے و ان میں سے ہر ایک میں وہ قوی کی ترکیب سے

قد غلے کر ، یہ واجب قوی و مذات کا ہم پارہ یقین پر ہے

قوی سے ہر ایک میں وہ قوی کی ترکیب سے

قوی سے ہر ایک میں وہ قوی کی ترکیب سے
 قوی سے ہر ایک میں وہ قوی کی ترکیب سے
 قوی سے ہر ایک میں وہ قوی کی ترکیب سے
 قوی سے ہر ایک میں وہ قوی کی ترکیب سے
 قوی سے ہر ایک میں وہ قوی کی ترکیب سے
 قوی سے ہر ایک میں وہ قوی کی ترکیب سے

قوی سے ہر ایک میں وہ قوی کی ترکیب سے
 قوی سے ہر ایک میں وہ قوی کی ترکیب سے
 قوی سے ہر ایک میں وہ قوی کی ترکیب سے
 قوی سے ہر ایک میں وہ قوی کی ترکیب سے
 قوی سے ہر ایک میں وہ قوی کی ترکیب سے
 قوی سے ہر ایک میں وہ قوی کی ترکیب سے

متعلق ہیں کہ تو مراد ہو، اس کا علم یہ خاص قریب سے مآخذ سے تو مآخذ سے
متعلق ہوتے ہوئے اپنے اپنے مقولوں میں پایا جاے۔

حکما و فلسفہ کے علم باری تعالیٰ سے متعلق تشریحات باطلہ

بعض جہل و ایمان کا ہنسنا ہے کہ علم پر نیکہ انصافت و بہت و نسبت میں اور بہت ہی شہادہ
چیزوں کے درمیان پالی جاتی ہے اور جن دونوں کے درمیان یہ نسبت ہوتی ہے ان میں
مخالفات ضروری ہے تو باری تعالیٰ کو اپنی ذات کا علم تسلیم کیا جائے تو وہی علم ہوا اور
وہی معلوم بھی ہو گا تو جب علم و معلوم میں مخالفت نہیں تو وہ اپنے آپ کو نہیں جانتا ہے اور
جو اپنے آپ کو نہ جانتا ہے وہ کس اور کس کو یا جہاں جانتا ہے وہ نہ اپنے کو جانتا ہے اور نہ
اپنے علم کو غیر ممکن ہے و جانتا ہے اور جس کو جانتا ہے وہ اپنے کو جانتا ہے میں دوسری
اشیاء کو نہیں جانتا اور جس کو جانتا ہے کہ وہ اپنے کو نہیں جانتا ہے میں اپنے علم کو غیر ممکن
کو جانتا ہے اور جس کو جانتا ہے کہ وہ اپنے کو نہیں جانتا ہے میں جانتا ہوں کلی طور پر
جانتا ہے اور طبیعت کا علم ہے اس کو جانتا ہے کہ وہ اپنے کو نہیں جانتا ہے میں جانتا ہوں
کا تو اس کے علم میں تغیر و تبدل لازم آئے گا اور اس کا علم تغیر و تبدل سے پاک ہے ہندو
جزئیات کو نہیں جانتا۔

اپنے دعویٰ کا حصہ پرانی عقل

باری تعالیٰ نے جزئیات کا علم خود اپنے ہی ہاں میں موجود ہے اور وہ جانتا ہے کہ
زیر زمین میں ہے و آسمان میں ہے کہ حد و پیمائش انہوں سے نقل آیا تو اب باری تعالیٰ کا
علم پرانے کے متعلق وہی کے لئے اس کے ہاں وہی ہاں میں موجود ہے تو یہ علم واقع کے مطابق نہیں
ہے بلکہ زیر زمین و آسمان کے علم پرانے کے نقل پہلا ہے و اگر وہ پہلے علم میں رہا علم دوسرا علم
اس کے نقل سے ہے تحقیق وہ اس کے علم میں تھا و تبدل ہو گیا اور اس کا علم تغیر و تبدل سے
پاک ہے و جزئیات و خاصات کا حصول و لا قبوض و لا کمالہ، یہ سب علم قدس
میں ہے اس کے علم میں ہیں و جہلا نے باری تعالیٰ کے علم پرانے کو اپنے علم
پر کیا ہے و انہوں نے غلطی کے متعلق وہی کے لئے اپنے پرانے پر کیا ہے و جہلا نے اپنے علم
پر کیا ہے و انہوں نے اپنے علم پرانے کے لئے اپنے علم پرانے کے لئے اپنے علم پرانے کے لئے

تھوڑے عرصے میں یہ سب کاموں میں ترقی پانے لگا۔ یہ سب کاموں میں ترقی پانے لگا۔ یہ سب کاموں میں ترقی پانے لگا۔

مباحث عقول مجرودہ

جس طرح وہ کی یہ مادی یا یہ خاص نظام پہ چلنے والی ہے وہ کی یہ مادی یا یہ خاص نظام پہ چلنے والی ہے وہ کی یہ مادی یا یہ خاص نظام پہ چلنے والی ہے۔
 اور مذہبی ہے اس کی بھی یہ خاص نظام ہے اور اصطلاح فقہ میں مذہب عقول کہتے ہیں۔
 مثلاً کہتے ہیں کہ خداوند عالم نے سب سے پہلے یہ جوہر خالص پیدا کیا وہ عقل
 اس وقت میں وہی عقلی تھی کہ ان کے نزدیک عقل اول ہے اور وہ عقل اول کی فہم
 محال جانتے ہیں پھر عقل دس سے عقل ثانی اور قلب نمبر کا وجود ہوا اور اسکی طرح صدر عالم
 عقل حاضر و غائب اس کا وجود ہوا اور عقل حاضر سے عالم غائب کا ظہور ہوا اور وہ عقل
 عقل حاضر اس عالم سے وجود کی حالت ہے اور اسکی یہ ساری دنیا بھی ہے اس سے وہ عقل
 عقل فعال کہتے ہیں۔

اثر آیت فیض صمدی السلام کہتے ہیں کہ عالم فناء اور فنا کی ہر نوع سے عالم
 عقل (قدس) میں عقول مدہ ہیں جن کے ذریعہ خداوند عالم اپنے فیض سے اس عالم کو
 یہ اب کرتا ہے انیس عقول و اصطلاح شرع میں مذہب کہتے ہیں۔

وہ حسب ذیل ہیں

| | | |
|--------------|------------|---------------------------------|
| حضرت ابراہیم | حایہ اسد | ان کا واسطہ دیات ہے |
| حضرت میکائیل | حایہ ادریس | ان کا واسطہ دیات ہے |
| حضرت اسحاق | حایہ اسد | ان کے ذریعہ علوم و وحی کا فیضان |
| حضرت جبریل | حایہ اسد | ان کے ذریعہ علوم و وحی کا فیضان |

مذہب کرام سے متعلق اسد کی نظریہ

مذہب کرام سے متعلق اسد کی نظریہ

(۳) فہرہ سے نر ایک توئی آفات (یعنی ہدیہ) کوں کا قیصل (۱۰۰) سے نیں ملے۔
 دو تن کے بیچ میں زمانہ کا حاصل ہونا ضروری ہے تو اگر تان جاوے توئی تو ایک دن سے
 دوسرے بدن کی جانب منتقل ہو تو تن خروٹ آسے انوں کا فیہ ہے تو ایسی صورت میں اس
 خروٹ آسے انوں نے درمیان و بیچ میں جو زمانہ ہے اس میں جس کی قیصل (۱۰۰) سے کی اور
 نفس و روت کی قیصل جا کر و درست نہیں لہذا اتان جا کر نہیں بلکہ باطل انوں ہے۔

(۵) تان آکر جا کر و درست ہو تو ہر ایک بدن کے ساتھ دو انوں مدبرہ کا ہونا لازم آئے گا
 اور بدن واحد کے ساتھ دو نفس کا متعلق ہونا باطل ہے یہ تاکہ ہر نفس بد بھائیہ جاتا ہے کہ اس
 کے ساتھ ایک ہی نفس ہے اور اپنی ذات سے ہر انسان بھی سمجھتا ہے کہ اس سے ایک ہی نفس
 متعلق ہے لہذا اتان باطل و محال ہے۔

اب روتوں کے مقامات سے متعلق امام احمد رضا کا ارشاد ملاحظہ کیجیے

امام موصوف فرماتے ہیں کہ روت کا مقام بعد موت حسب مراتب مختلف ہے۔ ملکوتوں میں
 بعض کی روحیں قبر پر رتی ہیں اور بعض کی پادہ حرم میں، اور بعض کی آسمان وز میں کے
 درمیان اور بعض آسمان اول دوم ہفتم تک اور بعض اعلیٰ عین میں اور بعض سبز پرندوں کی شکل
 میں زیر عرش نور کی قدیوں میں کفار میں بعض کی روحیں پادہ وادی بدبوت میں بعض کی
 زمین و سمہ ہفتم تک بعض سبکیں میں۔

بحث جزاء و سزا

قابل سے کام سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے اور یہ بات پایہ موت پہنچ چکی ہے کہ
 مرنے سے بعد قیامت میں پھر زندگی ہوگی اور انہیں اجسام و ارواح ملے گا۔ تاکہ ہوگی اور اور
 ان اعمال و اعمال کا مطہر تم وائل ہوگی جو دنیا میں انہوں سے صادر ہوئے اور ارواح
 و اجسام انوں مضرب و مثاب ہوں گے جیسا کہ حدیث پاک کی مثال سے معلوم و واضح
 و ظاہر ہوا۔

سیا زیت فردا میں قابل سزا ایمید سزا میں جتنا ارکھے جائیں گے؟

علامہ اعلیٰ نے مخصوص ہمدانی میں فرمایا ہے کہ جس کو ہر بصیرت حاصل ہے وہ

صحت بالغہ سے ناواقف ہوتے ہیں انہیں یہ سمجھنا اور جانتا چاہئے کہ وہ ذات پاک جو خالق
جملہ عالم ہے اور ہر ایک ایک ذرہ کائنات کو فیض اپنے فضل و کرم سے نعمتی سے مستی بخشتے ہیں
ہے وہ ذات پاک ذیل مختار ہے فعال لعیاضہ، و یفعل ما یرید ہے وہ کسی کا دست
نہمکرتان نہیں نہ اس پر کچھ لازم و ضروری ہے یہ سب کچھ اس کا فضل و عدل ہے اس کے ہر
بر فعل میں حکمت غیبی ہے کہ وہاں تک بدوں کی رسائی ناممکن و محال ہے لہذا اس پر کچھ
اعتراض نہیں مالک اپنی مملوک اشیاء میں جیسا چاہے تصرف کرے کسی غیر کو کچھ کہنے کا حق نہیں
ولا یسئل عما یفعل لہذا معتزل کا یہ رد و اذیت غرض نہیں ہے معنی ہے اور دوسرا جواب یہ
ہے کہ چونکہ لغو و شرک سارے جہان و موصی میں سب سے بڑا جرم و معصیت ہے اور جہنم کی
ابدی و سرمدی سزا و جزا سب سے بڑی عذاب و سزا ہے سب سے بڑے جرم و معصیت
کی سزا سب سے بڑی رہی ہوئی چاہئے یہی عدل و انصاف ہے عقائد کتابوں میں ہے
الحلول فی العار من اعصہ العقوب و بعد حصر حرار الکفر الذی ہوا عظم
الحدایب اور جہنم نہیں عذاب و شریعت سے لے کر ان سے بھی عذاب و شریعت پائی ہے اعدت
للکفرین، اور رشاد ہوتا ہے حد میں عہد اودا

اسلام فی تیج نظر یہ جزاء و سزا سے متعلق

بعض گہکار مومنین کی حشر میں جائیں گے میں سپرد ہوں، معصی کی سزا و محنت
کر یا معافی یا کر جہنم سے کیا جائے گی میں نے دیکھا ہے کہ بعض مہتوؤں سے فصل و رسم و رسم
پائی سے ہوگی یا حضور شائع یہ ہمیشہ ہفتے کی خدمت سے ہوگی پرستش و غل سے
جائیں گے صیبا کہ ارشاد و رن سے وہیں فعل مشعر۔ رہہ حیرا پیرہ "تصور دست
ماہر فرماتے ہیں "من قال لا الہ الا اللہ و احسن حیلہ" اور رشاد فرماتے ہیں
"شفاعی لاهل الکدبر من امتی" اور جہنم میں رہا سب عذاب و شریعت سے لے
ہے وہ ہمیشہ جہنم میں رہیں گے اور طہارت طہارت سے خطاب میں جہنم میں رہیں گے اور حشر میں
کافروں کے لئے یہ ہوگا کہ ہر کافروں کے لئے ہر صدق میں بدکاری کے پھر
عذاب میں گئے اور کسی ناقص کا میں گئے ہر یہ صدق "کے دوسرے صدق میں
رہ جائے گا اور ان دونوں سے بچ میں "کے عدل جائے گی اور ان میں کسی نقص کا ہونا

کا پھر کسی مرتبہ میں صدقہ دینا یہ صدقہ وقت میں رہے گا تو اس کا اجر بھی ملے گا۔
 جہاں کتاب و کفر یہ سمجھ گھاڑی کہ اس نے عذاب آگ میں نہ رہا۔ یہ عذاب ہوا کہ
 عذاب ہے اور اب ہمیشہ اس نے عذاب میں رہنے کا جو بھی ثمر نہ ہوگا اور عذاب جنت
 میں پہنچی جائے اور جہنم میں صرف وہی رہے جو جہنم میں گئے جنہیں ہمیشہ وہاں رہتا ہے اس
 وقت جنت و دوزخ کے جج میں موت معینہ ملے گی اٹھیں میں۔ رضائی نے کہا کہ یہ امر ایسا
 پکارنے والا جنت و دوزخ کو پکارے گا وہ اترتے ہوئے تھائیں گے کہ ایسا نہ ہو کہ یہاں سے
 نکلنے کا حکم ہو۔ پھر جہنمیوں کو پکارے گا وہ خوش ہو کر تھائیں گے کہ شاید اس مصیبت سے
 بچنا کہ حکم ہو پھر ان سے پوچھئے گا کہ اسے پہنچتے ہو سب کہیں گے ہاں یہ موت ہے،
 پھر دوزخ کر دی جائے گی اور کہے گا اے جنت و دوزخی تکی ہے اب مرنا نہیں اور دوزخیوں
 بیچگی ہے اب مرنا نہیں اس وقت جہنمیوں کو خوشی ہوگی اور دوزخیوں کو غم ہوگا مسلسل
 اللہ العفو والعافیہ فی الدین والدنیا والآخرة

کفار و شرکین کی مغفرت ممکن ہے یا نہیں

کفار و شرکین کی مغفرت و بخشش محال ہے یا ممکن ہے اس بارے میں علماء کرام کے
 اختلافات ہیں بعض محال ہونے کے قائل ہیں اور بعض جوار و امکانات کی جانب گئے ہیں لیکن
 اس بات پر اتفاق ہے کہ ان کی مغفرت نہیں ہوگی کیونکہ ان کے بارے میں ارشاد باری تعالیٰ
 یہ تھا ہے کہ ان کی مغفرت نہ ہوگی "ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ و یغفر ما دوا
 و انہ لم یشاء" ترجمہ "اے تعالیٰ نے قائل ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حلیم ہے
 اور رحیم کی شان یہ ہے کہ ہر شیء اپنے ہی محل و مقام میں رکھے اور بدکاروں کو انعام و اکرام
 نہ دے اور بدکاروں کو معاف نہ کرے یا یہ انعام و اکرام کا اپنے محل و مقام سے غیر میں رکھنا ہوگا
 یہ ظلم ہوگا اور اللہ تعالیٰ سے ظلم میں اپنے کو غرضی کو غیر محل میں رکھنے و ظلم کہتے ہیں لہذا ان کی
 مغفرت محال و ناممکن ہے اور جو حضرات عقائد بوزوالہ کا ان کی جانب گئے ہیں اس کی دلیل یہ
 ہے کہ یہ انکار خداوند عالم پر کالی شنی واجب والا نہیں وہ قادر مطلق و علیم ہمارے مسئلہ
 لہذا لہذا و یغفر ما دوا ان لی شان ہے اس نے ارشاد فرمایا ہے کہ ان کی مغفرت نہ

ایک شب

پہلے غیاور مستحکم ہو کر اپنے تئیں تیار کر لیا اور اپنے
 ہتھکڑیوں کو ہاتھوں سے لپیٹ کر اپنے پاس رکھ لیا۔

جواب

اس شب کا جواب یہ ہے کہ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ لوگ جس کے ساتھ
 ہیں اور ان کے ساتھ معاف کر دے ہاتھ میں نہیں نہیں مگر قیامت یہ ہے یہ مفقودت ہے
 یعنی پروہ رحمت میں چھپنے کے ہیں اور یہ قتل نہیں کر سکتے اور وہ اپنی رحمت
 کے ساتھ آپ کے پاس رکھتے ہیں اور وہ کے پاس نہیں رکھیں۔ اس کے جرم اور گناہوں
 کو مافی نہیں ہو سکتا ہے۔ اس میں اس کے حق میں اس کا عاقبت ہو ہے اس کے
 مہربانوں اور رحمت میں اس کے ہونے کا وہ رحمت میں اس کے حق میں ہو
 چکا ہے اور اس کے لیے اس کے حق میں اس کے ہونے کا وہ رحمت میں اس کے
 ہونے کا وہ رحمت میں اس کے ہونے کا وہ رحمت میں اس کے ہونے کا وہ رحمت میں
 اس کے ہونے کا وہ رحمت میں اس کے ہونے کا وہ رحمت میں اس کے ہونے کا وہ رحمت میں

انبیاء علیہم السلام اور مسیحین کا فرق

مسیحین کے ساتھ جس میں سب ساری عقل و سمیت ان میں ملتی ہے، انبیاء
 علیہم السلام کے ساتھ جو ان کے عقل و سمیت کے ساتھ ہیں، ان کے ساتھ
 کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ

انبیاء اور مسیحین کے مابین فرق

مسیحین کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ
 ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ
 ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ
 ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ

باقی ہیں وہ ضرور ہوں گے اس لئے کہ سرور انبیاء و پیغمبر آخر الزماں ﷺ کا فرمان عالیشان بھی غلط نہیں ہو سکتا اور اسی بحث سے یہ مسئلہ بھی حل ہو جاتا ہے کہ سید المرسلین، خاتم النبیین کی نظیر وصف خاتمیت کے اعتبار سے محال و ناممکن ہے اہلسنت و جماعت کے یہاں رسول کی نظیر وصف خاتمیت کے اعتبار سے محال بالذات ہے اور بعض دوسروں کے یہاں ممکن بالذات و محال بالظہر ہے۔ محال بالذات و محال بالظہر کے معانی و مفہام پہلے بیان کئے جا چکے ہیں ان کے معانی و مفہام سمجھ لینے کے بعد یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی نظیر اور ان کا مثل ممکن نہیں بلکہ محال بالذات ہے کہ عقل اس کے تعدد کو جائز ہی نہیں رکھتی بلا پس و پیش عقل بدلتہ حکم کرتی ہے کہ خاتم النبیین ایک ہو سکتا ہے اور ایک ذات والا صفات کے سواء اس کا مصداق موجود و متحقق نہیں ہو سکتا، ذات واحد کے علاوہ اس وصف پاک کا مصداق و فرد محال بالذات ہے، ظاہر ہے کہ خاتم النبیین و آخر النبیین ایک ہی ہو سکتا ہے دو نہیں ہو سکتے ورنہ حضور شافع المشور و متنع الظہر کا خاتم، لا خاتم، آخر و لا آخر ہونا لازم آئے گا جو اجتماع تقیضین ہے اور اجتماع تقیضین محال بالذات ہے نیز ہر اس شئی کا مصداق کہ جس کا وجود اس کے عدم کو مستلزم ہو محال بالذات ہے اور رسول رحمت و رافت ﷺ کی نظیر و مثیل کے وجود کی تقدیر پر اس کا وجود، اس کے عدم کو مستلزم ہے لہذا نظیر آنحضور شافع یوم المشور محال بالذات ہے۔

مثلاً صفت کمال ختم نبوت میں حضور خاتم النبیین ﷺ کا مساوی اور ان کا مثل اگر ممکن ہو تو اس کے وجود کی تقدیر پر یا تو یہ صفت ختم نبوت اس میں پائی جائے گی، یا نہیں، شق ثانی بروہ مثیل مفروض، مثیل و نظیر آنحضور ﷺ نہ ہو لہذا وہ مثیل مفروض مثیل و لا مثیل ہو گیا اور مثیل و لا مثیل، نظیر و لا نظیر اجتماع تقیض ہے اور مصداق اجتماع تقیض محال بالذات ہے اور شق اول پر آنحضور ﷺ اس مفروض المثل کے مثل و مماثل نہیں ہوئے تو وہ مماثل مفروض آنحضور ﷺ کا مثیل و مماثل نہیں ہو لہذا وہ مماثل و لا مماثل، مثیل و لا مثیل ہو گیا اور مماثل و لا مماثل و مثیل و لا مثیل اجتماع تقیضین ہے اور مصداق اجتماع تقیضین محال بالذات ہے لہذا نظیر و مثیل و مساوی آنحضور ﷺ محال بالذات ہے۔

اور خاص اس باب میں ہندوستان کی آزادی کے محرک اول حضرت علامہ فضل حق خیر آبادی علیہ الرحمہ و الرضوان کی ایک بے نظیر و بے مثیل کتاب "اعتناع الظہر" ہے حضرت علامہ موصوف اسی کتاب مستطاب میں تحریر فرماتے ہیں "شخصہ کہ برابر آنحضور ﷺ در کمالات باشد متمنع بالذات است، و ہرچہ متمنع بالذات است تحت قدرت داخل نیست بیان کبریٰ این است کہ اگر هیچک متنع

بالذات تحت قدرت الہی بلشد ممکن ذاتی باشد والانقلاب من الامتناع
 الذاتی الی الامکان الذاتی مستحیل بالذات پس آنچه امتناع بالذات
 است، تحت قدرت الہی داخل نمی تواند شد یعنی جو شخص کمالات میں
 حضور اقدس علیہ السلام کے مساوی و برابر ہو وہ متمتع بالذات ہے اور جو متمتع بالذات ہے وہ قدرت
 الہی کے تحت داخل نہیں لہذا حضور اقدس علیہ السلام کا مساوی و برابر و مماثل قدرت الہی کے تحت
 داخل نہیں، بیان کبریٰ یہ ہے کہ اگر کوئی متمتع بالذات، قدرت الہی کے تحت داخل ہو تو وہ ممکن
 ذاتی ہو جائے گا اور امتناع ذاتی سے امکان ذاتی کی طرف انقلاب محال بالذات ہے لہذا جو
 متمتع بالذات ہو وہ قدرت الہی کے تحت داخل نہیں ہو سکتا ہے اور حضرت بحر العلوم رحمۃ اللہ علیہ
 العلماء محمد عبد الحلیم رحمۃ اللہ علیہ "شرح سلم" میں فرماتے ہیں "محمد رسول اللہ خاتم النبیین و ابو بکر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ افضل الاصحاب والا اولیاء و ہاتان القضیتان مما یطلب
 بالبرہان فی علم الکلام والیقین المتعلق بہما یقین ثابت ضروری باق
 الی الابد و لیس الحکم فیہما علی امر کلی یجوز العقل تناول هذا الحکم
 لغير هذین الشخصین وانکار هذا مکابرة و کفر۔" یعنی محمد رسول اللہ
علیہ السلام خاتم النبیین ہیں اور ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تمام صحابہ و تمام اولیاء سے افضل ہیں اور ان
 دونوں باتوں پر دلیل قطعی علم عقاید میں مذکور ہے اور ان پر یقین وہ بتا ہوا ضروری یقین ہے
 جو ابد الابد تک باقی رہے گا۔ اور یہ خاتم النبیین اور افضل الاولیاء ہونا کسی امر کلی کے لئے
 ثابت نہیں کیا ہے کہ عقل ان دونوں ذات پاک کے سوا کسی اور کے لئے اس کا ثبوت ممکن
 مانے اور اس کا انکار ہٹ دھرمی اور کفر ہے امام احمد رضا قدس سرہ اس کے تحت اپنی کتاب
 جزاء اللہ عدوہ میں فرماتے ہیں فیہ لف ونشر بالقلب یعنی صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کے افضل الاولیاء ہونے سے انکار قرآن و سنت و اجماع امت کے ساتھ مکابرة ہے اور
 سید عالم کے خاتم الانبیاء ہونے سے انکار کفر و العیاذ باللہ تعالیٰ رب العالمین قبول حضرت
 بحر العلوم رحمۃ اللہ علیہ علیہ الرحمہ والرضوان کی اس تقریر دلیل مذکور سے روشن ہو گیا کہ حضور شافع یوم المشرق
علیہ السلام متمتع العظیم و المثل ہیں آپ کے بعد کسی دوسرے نبی کا آنا ممکن نہیں اور کسی دوسرے نبی
 کے آنے کا امکان ماننا حضور علیہ السلام کے خاتم النبیین ہونے سے انکار کرنا ہے جو کفر ہے یوں ہی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا افضل المرسلین ہونا اکرم الاولین ہونا نبی الانبیاء ہونا، اول الشافعیین ہونا،
 اول المحققین ہونا، اول المومنین ہونا، اول المخلوقین ہونا وغیرہ ذلك مما لا یبعد ولا
 یحصى یہ حضور سید الانبیاء خاتم المرسلان کے وہ صفات کمال ہیں کہ ان کو صاف حیدرہ جلیلہ
 میں عقل تعدد کو جائز نہیں سمجھتی اور با آپس و پیش عقل بدلتہ حکم کرتی ہے کہ ایک ذات والا

سواء ان کا مصداق موجود و حقیقی نہیں ہو سکتا، ذات واحد کے علاوہ ان صفات کمالہ کا مصداق
 و فرد محال بالذات ہے لہذا رسول اللہ ﷺ ان اوصاف کمالہ مذکورہ کے اعتبار سے بھی متمتع
 النظر و متمتع النظر ہیں مگر خاتمیت کے اعتبار سے رسول اللہ ﷺ کی نظیر و مثیل ممکن ماننا کفر ہے
 کیونکہ اس کا ثبوت نص قطعی سے ہے اور نص قطعی کا منکر و جاحد کافر ہے اور وصف خاتمیت کے
 علاوہ دیگر اوصاف کمالہ کے اعتبار سے رسول اللہ ﷺ کی نظیر و مثیل ممکن جانتا، ماننا ضلالت
 و گمراہی ہے اس لئے کہ ان اوصاف کمالہ کا ثبوت احادیث غیر متواترہ سے ہے اور حدیث غیر
 متواتر مفید ظن ہوتی ہے اور دلائل نظریہ کا منکر و جاحد ضال و مضل و گمراہ ہوتا ہے فالفہم
 و تفکر۔

اس بحث کو قدر سے تفصیل سے ذکر کر دیا گیا ہے تاکہ ہر مومن عوام اور علم و دین کی تحصیل
 کرنے والے طلباء کرام خصوصاً، جادہ مستوی و صراط مستقیم سے منحرف نہ ہوں اور ضلالت
 و گمراہی سے بچیں اور مخالفین کے دام ترویج میں آئیں نہ پھنسیں۔

فالحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد الانبياء
 والمرسلين، وخاتم النبيين وعلى آله الطيبين الطاهرين واصحابه
 المتطهرين واوليائه، أمتة وعلماء ملتة اجمعين (آمين)

الفقير الى الله الصمد

شبیر حسن برکاتی رضوی غفر لہ القدير

شیخ الحدیث و صدر دارالافتاء

الجمعة الاسلامیہ قسبروہی شلع فیض آباد یو پی (الہند)



تصنیفات

جامع معقول منقول مفتی شبیر حسن رضوی مدظلہ النورانی

★ حاشیہ شرح ہدایۃ الحکمتہ (الہیات) عربی

★ امام احمد رضا اور علوم عقلیہ

★ توضیحات کبریٰ

★ حاشیہ کبریٰ

★ شرح مسلم الثبوت (زیر ترتیب)

MAKTABA ALIMIA

S. S. Palace Mithdawal Chauraha